

مجموعہ رسائل

حصہ اول
حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی



بترتیب و تصحیح

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خان سواتی مدظلہ
بانی مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ



ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ پاکستان

مجموعہ رسائل

حصہ اول
حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی



بترتیب و تصحیح

حضرت مولانا صوفی عبد الحمید خان سواتی مدظلہ
بانی مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ



ناشر

ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرت العلوم گوجرانوالہ پاکستان

جملہ حقوق بحق ادارہ محفوظ ہیں ۔

نام کتاب	مجموعہ رسائل شاہ رفیع الدین (حصہ اول)
تالیف	حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی
مرتب	مولانا صوفی عبدالحمید خان سواتی مدظلہ
تاریخ طباعت اول	شعبان ۱۳۸۱ھ مطابق جنوری ۱۹۶۲ء
" " دوم	شعبان ۱۴۱۳ھ مطابق فروری ۱۹۹۳ء
مطبع	فائن بکس پرنٹرز لاہور
ناشر	ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
قیمت	روپے ۱/-

ملنے کے پتے

- ۱۔ ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ
- ۲۔ مکتبہ دروس القرآن فاروق گنج گوجرانوالہ

مجموعہ مسائل

(از حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث دہلوی)



۱۷	۱۔ اذان نماز
۲۵	۲۔ فوائد نماز
۳۱	۳۔ حملۃ العرش
۴۵	۴۔ شرح رباعیات
۵۳	۵۔ بیعت
۶۱	۶۔ شرح چهل کاف
۷۵	۷۔ شرح برہان العاشقین یا حلّ معما
۸۷	۸۔ نذر و بزرگان
۹۷	۹۔ جوابات سوالات اثنا عشر
۱۱۳	۱۰۔ فتاویٰ شاہ رفیع الدین محدث دہلوی

بترتیب و تصحیح

عبد الحمید سواتی

خادم مدرسہ نصرت العلوم نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

کتابخانه
مکتبہ
مدرسہ اسلامیہ

سوال و جواب

(ان کے جواب میں دیکھو کہ وہ کتنے ہی امور پر روشنی ڈالتے ہیں)

۱۔	شعبان ۱۳۳۱ھ تک کی تاریخیں	۱۶۶۲
۲۔	شعبان ۱۳۳۱ھ تک کی تاریخیں	۱۶۶۲
۳۔	قائم کیس پر غور کیا گیا ہے	۱۶۶۲
۴۔	ادارہ شہر و اشعار کی شہرہ آفاقیت	۱۶۶۲
۵۔	مذہب کے تالیف و تحریر	۱۶۶۲
۶۔	تاریخ	۱۶۶۲
۷۔	نہ لان چکے ہیں	۱۶۶۲
۸۔	لغوی اصول کی تعلیمات	۱۶۶۲
۹۔	مذہب و دین کے تعلق	۱۶۶۲
۱۰۔	مذہب و دین کے تعلق	۱۶۶۲
۱۱۔	مذہب و دین کے تعلق	۱۶۶۲

چیتھام بیٹھتے

مدرسہ اسلامیہ

ماہنامہ اسلامیہ

مقدمہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت مولانا شاہ رفیع الدین آپ کا خاندان سرزمین ہند میں ایک ایسا بابرکت خاندان ہے جس کے برکات و ندرت کے خاندانی حالات اور ہر صغیر (بچہ و بچہ) کے مسلمان بالخصوص اور تمام عالم اسلام کے مسلمان بالعموم مستفید ہوئے اور ہوتے رہینگے۔ مسلمان اس خاندان کی برکات اور خدمات کو کبھی فراموش نہیں کر سکتے۔ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے چاروں فرزندان گرامی حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز شاہ رفیع الدین شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالغنی اور مؤخر الذکر کے فرزند ارجمند حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ یہ تمام حضرت شاہ ولی اللہ کے طریق کے راہ رو اور اسی سلسلہ کے رہنما ہیں اور حضرت شاہ ولی اللہ کے امت محمدیہ پر جو احسانات ہیں اور جو تجدد و کارنامے آپ کی ذات گرامی نے سرانجام دیئے ہیں۔ امت کبھی ان کے شکر یہ سے عہدہ برا نہیں ہو سکتی۔ اس مبارک خاندان کی یہ تمام ہستیاں خداوند تعالیٰ کے فضل و کرم سے ظاہر و باطن میں کامل اور شریعت و طریقت کی جامع اور مکمل تھیں۔ اصلاح و ارشاد ہو یا وعظ و نصیحت، تعلیم و تربیت ہو یا جہاد فی سبیل اللہ اور اس کی تیاری و دفاع عن الاسلام ہو یا بدعت و شرک کا قلع قمع ہو ہر طرح اور ہر مقام میں ان حضرات کو آپ رہنما ہی پائیے گئے، ان کے مبارک ہاتھوں سے اللہ تعالیٰ نے اس آخری دور انحطاط میں صراط مستقیم اور سنت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اتباع صحابہ و سلف صالحین کا علم بلند کرایا۔ اور لوگوں کو حق و صدا پر گامزن و فائز فرمایا۔

ان بزرگوں نے امت کی گمراہیوں کی بالکل صحیح تشخیص کی اور پھر صحیح تجویز اور علاج بتایا۔ اور امت کی علمی و عملی ضرورتوں کو صحیح طور پر پورا کیا۔

حضرت شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالقادر دونوں بھائیوں نے اپنے بڑے بھائی حضرت شاہ عبدالعزیز سے تعلیم و تربیت اور فیض حاصل کیا۔ اور یہ دونوں بھائی شاہ عبدالعزیز کے بہترین معاون ثابت ہوئے۔

عقلی مسائل کے لئے جس قدر تحقیقات کی ضرورت ہوتی تھی شاہ رفیع الدینؒ پورا کرتے تھے۔ اور کثیفی مسائل میں حضرت شاہ عبدالقادرؒ کو خصوصیت سے امتیاز حاصل تھا۔ نقلی علوم کی تعلیم کے لئے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ مسلم امام تھے۔ گویا عقل و نقل اور کشف کی جامع سوسائٹی بنانے میں ان حضرات کی کوششیں بہت ہی گرانقدر تھیں۔ (کما افادہ مولانا السندیؒ)

حضرت شاہ شہیدؒ ان تینوں بزرگوں سے تعلیم و تربیت اور فیض حاصل کرتے رہے۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے یہ چاروں مایہ ناز فرزند معکوس ترتیب سے فوت ہوئے۔ سب سے چھوٹے فرزند شاہ عبدالغنیؒ ۱۲۲۴ھ میں اور ان سے بڑے شاہ عبدالقادرؒ ۱۲۳۳ھ میں اور ان سے بڑے حضرت شاہ رفیع الدینؒ ۱۲۳۳ھ میں اور ان سے بڑے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ ۱۲۳۹ھ میں فوت ہوئے۔

یہ چاروں بھائی ایک ہی والدہ سے تھے اور شاہ عبدالعزیزؒ سے ایک بڑے بھائی بھی تھے۔ جن کی والدہ اور بھیس۔ اور وہ ان سب سے پہلے فوت ہوئے۔ جیسا کہ شیخ محدث محسنؒ نے ایلیا الخ الجنی میں ذکر کیا ہے۔

حضرت شاہ رفیع الدینؒ برابر تعلیم و تدریس میں مشغول رہے اور بہت سے لوگ ان سے فیضیاب ہوئے۔ آپ علوم قرآن اور حدیث پڑھاتے رہے اور ساتھ ساتھ تصوف و سلوک کی تعلیم اور تلقین کرتے رہتے تھے۔ علم الحقائق اور معارف میں کچھ رسائل اور کتب بھی تصنیف فرمائی ہیں اور ضرورت کے وقت فتاویٰ بھی تحریر فرماتے تھے۔ بعض مسائل میں آپ کی تحقیقات نہایت ہی قیمتی اور بصیرت افروز ہیں۔ اور پھر یہ کہ آپ بہت مختصر الفاظ میں بڑے بڑے مطالب جمع کر دیتے ہیں۔ یہ آپ کا خاص کمال ہے۔ صاحب ایلیا الخ الجنی نے ان الفاظ سے آپ کی تعریف کی ہے ”الشیخ المحدث المتقن المحقق رفیع الدین دہلویؒ“۔ اور اسی طرح آپ کے فہم کی بھی بہت تعریف کی ہے۔ آپ علماء و راہبین میں سے تھے اور آپ کا علم نہایت ہی کھوس تھا۔ ”مزار الشان نزد مزار حضرت مولانا شاہ ولی اللہؒ است نور اللہ مرقدہ ہم و ترہتم اوصاف و کمالات این حضرات خارج از حد بیان است ہر یکے فرید دھر و وجید عصر صاحب علم و حلم و عمل و تقویٰ و فہم و ذکا و فراست و دیانت و ایمان و مراتب و ولایت پور۔ بحین اولاد اولاد ان حضرات رہے

ابن سلسلہ از طلائے ناب است این خانہ تمام آفتاب است (مقدمہ فتاویٰ عزیزی)

اور صاحب اتحاف نے بحوالہ قول جلی حضرت شاہ ولی اللہ سے نقل کیا ہے کہ "ایشان فرمودند آگاہی آمد
 این فرزندان کہ لطف الہی ایشانرا عطا کردہ است و ہمہ سعد اند نوے از ملکیت در ایشان ظہور خواهد کرد، لیکن
 تدبیر غیب تقاضا می کند کہ دو شخص دیگر پیدامی شوند کہ در مکہ و مدینہ سالہا احیاء علوم دین نمایند و ہماں جاوطن
 اختیار کنند از طرف مادر نسب ایشان ببا متکلم باشد زیرا کہ آدمی زادہ بوطن مادر میلان طبع دارد انتقال جماعہ کہ
 والدین ایشان متکلم باشند بر زمین مستحیل است مگر بقبر قاسم اہلبی (مقدمہ فتاویٰ عزیزی)

اس پیشگوئی کا مصداق حضرت شاہ عبد العزیزؒ کے دونوں نواسے حضرت مولانا شاہ محمد اسحاقؒ اور مولانا شاہ
 محمد یعقوبؒ ہیں کیونکہ یہ دونوں بزرگ دہلی سے ہجرت کر کے مکہ مکرمہ میں اقامت گزین ہو گئے تھے۔ اور وہاں ہی عرصہ تک
 احیاء علوم دین میں مشغول رہے اور عرب و عجم کو مستفید فرماتے رہے، رحمہم اللہ تعالیٰ۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ کے
 چار صاحبزادے تھے اور سب ہی اہل علم۔ مولانا محمد موسیٰؒ مولانا مخصوص اللہؒ مولانا محمد عیسیٰؒ اور مولانا حسن
 جانؒ اور ایک صاحبزادی تھی۔ شیخ محسنؒ حضرت شاہ عبد العزیزؒ کے تلامذہ کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں۔
 ومنہم اخوہ رفیع الدین، المحقق، المتقن، کان مقدما علی کثیر من اقرانہ، و کانت لہ خبرۃ تامۃ بغیر ہذہ العلوم ایضاً من
 علوم الاول و ہذا قلما یتفق مثله لاہل العلم ولہ مؤلفات جیدۃ۔ مرصقات ربیب بعضها فرأیتہ کثیر فی مالہ من
 المستون المہذبۃ فی نفائس الفنون من رموز خفیۃ، یحسر الاطلاع علیہا ویحج مسائل لثیرۃ فی کلمات لیسیرۃ و فی ذلک
 دلالت واضحۃ علی تعمقہ فی العلوم و دقۃ فہمہ بین المفہوم و کتابہ و مخ الباطل فی بعض المسائل الخاصۃ من علم
 الحقائق، معروف، اثنی علیہا، ولہ مختصر جامع بین فیہ سر بیان الحب فی الاشیاء کلہا۔ و اوضح الناس اطوارہ۔
 بسمیٰ امرار الحجۃ۔ قلما اتفق مثله لغيرہ ممن تکلم علیہا، ولا عرف سبقہ الی ذلک الارجلان من الفلاسفۃ۔ ابو نصر
 فارابی، و ابو علی بن سینا، علی ما یفہم من کلام النصیر الطوسی فی بعض کتبیہ۔ واللہ اعلم

ثم علم ان الاخرین توفیا قبل عبد العزیزؒ و کذا اخوہما عبد الغنیؒ ابو اسماعیلؒ و ہم اخوۃ اشقاء۔ و کان لعبد العزیزؒ
 اخٌ اقدم منه سناً اسمہ محمدؒ و کان اخاہ لابیہ اخذ عن ابیہ و ہو ایضاً قدیم الوفا۔ رحمہم اللہ تعالیٰ (البیان الجنی ص ۷۷)
مسئلہ | شاہ رفیع الدینؒ ان کے والد اور پورا خاندان مسلک حنفی تھا۔ جیسا کہ صاحب البیان الجنی موطا کی اسناد
 کے ذیل میں فرماتے ہیں۔ "قلت ومن لطائف هذا الاسناد انه اجتمع في اوله اربعة آخرهم ابو عبد العزیزؒ اشترکوا فی اربع

خصال و ذالک انہم دلوگلوں مگنی و انہم عمر گون صلیبیتہ و انہم صوفیہ اصحاب الزہد و الورع و انہم حنفیوں علی مذہب النعمان
الی حنیفہ و صاحبیہ - رضی اللہ عنہم

اور اسی طرح نواب صدیق حسن خان حضرت شاہ ولی اللہ کے بارہ میں فرماتے ہیں۔ "و طریقہ ہذا کلمہ مذہب حنفی
و شریعت حقہ مضمی علیہا السلف الخلف الصلی علیہم و العرب العرباء و لم یختلف فیہ اثنان ممن قلبہ مطمئن بالایمان
اور اس کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ کے پورے خاندان کے متعلق فرماتے ہیں کہ ان کی نسبت شیخ محمد بن عبد الوہاب
النجدی کی طرف درست نہیں اور نہ وہابیت کی طرف۔" بل ہم بیت علم الحنفیہ و قدوة الملتہ الحنفیہ و اصحاب
النفوس الزکیۃ و اہل القلوب القدریۃ المویدة من اللہ الذاہبۃ الی اللہ (الحطۃ فی ذکر الصحاح الستہ ص ۷)
اور اسی طرح حضرت مولانا القاری عبد الرحمن المحدث پانی پتی فرماتے ہیں۔ "کان مولانا عبد العزیز و محمد
اسحاق حنفیین و مولانا اسماعیل الشہید کان سنیاً حنفیاً۔ (شاہ ولی اللہ اور تقلید بحوالہ کشف المحجوب ص ۱۲)

یہ عجیب تم ظریفی ہے کہ بعض غیر مقلدین حضرات اس جمل یہ کوشش کر رہے ہیں کہ اپنی غیر مقلدیت کی کڑی حقارت
شاہ ولی اللہ اور اسماعیل شہید کے ساتھ ملائیں۔ لیکن چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ یہ بات یقینی ہے کہ شاہ
ولی اللہ اور شاہ شہید باوجود تبحر علمی اور وسعت نظری کے اور باوجود فروعی مسائل میں فراخ دلی اور فیاضی ہوتے
کے اور فروعی اختلافات کو اپنے مقام پر درست سمجھتے ہوئے بھی مسلکاً و عملاً مقلد اور حنفی تھے ان بزرگوں
کو غیر مقلد ظاہر کرنا یقیناً ایک تاریخی کذب بیانی بلکہ صریح جھوٹ ہو گا۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے فیوض الحرمین
میں تصریح فرمائی ہے کہ "ان فی مذہب الحنفی طریقۃ انیقۃ ہی اوفق الطرق بالسنتہ المعروفة۔" اس لحاظ
سے مذہب حنفی کو خاص مرتبت حاصل ہے۔ اگرچہ حضرت امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم
اللہ تعالیٰ کا طریق بھی خارج از سنت نہیں ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ اپنی کتاب عقد الجدید میں فرماتے ہیں کہ
"اعلم ان فی الاخذ بہذہ المذاہب الاربعۃ مصلحتہ و فی الاعراض عنہا مفسدۃ کبیرۃ۔" مذہب اربعۃ کی تقلید سے
خروج کو شاہ صاحب بڑا مفسدہ فرماتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے اگرچہ بعض مسائل میں وسعت نظری کا
ثبوت دیا اور بعض فقہی جزئیات کے ساتھ اختلاف رائے کیا ہے۔ مگر جو کچھ بھی انہوں نے فرمایا ہے۔ وہ بھی مذہب حنفی
ہے اور اس کے خارج نہیں۔ کیونکہ فقہ حنفی حضرت امام اعظم اور ان کے قابل قدر تلامذہ اور اس کے بعد جصاص

رازیؒ لھاویؒ اندکرمیؒ وغیرہ وغیرہ فقہاء کرامؒ کی تحریجات کا نام ہے اور ان میں سے کسی کا قول بھی لینا فقہ حنفی کے تحت ہے نہ کہ اس سے بالاکرم فہم شرط ہے۔ عہ یہ اپنی حد نظر ہے کسی کی دید کہاں۔

حضرت شاہ صاحبؒ علما و تلمیذ حنفی و شافعی تھے یعنی دونوں طریقوں کی تعلیم برابر دیتے تھے۔ اور آپ کے اساتذہ بھی دونوں قسم کے بزرگ تھے۔ مگر عملاً آپ حنفی طریقہ کی پابندی کرتے تھے اور اسی کو ضروری سمجھتے تھے۔ بعینہ یہی طریقہ آپ کے جلیل القدر پوتے شاہ شہیدؒ کا تھا۔ حضرت شاہ شہیدؒ نے ایک رسالہ رفع الیدین فی الصلوۃ کے موضوع پر تحریر فرمایا ہے جس کا جمل اولویت رفع عند الکرور وغیرہ ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ تارک کا عمل بھی مذمت کے خلاف نہیں ہوگا۔ اور اس پر کسی قسم کی ملامت نہیں ہوگی حالانکہ اس قسم کا قول بعض دیگر علماء احناف کا بھی ہے لیکن غیر مقلدین حضرات اس سے حضرت شاہ شہیدؒ کی غیر مقلدیت ثابت کرنے کی ناکام کوشش کرتے ہیں۔ قیالاسف۔ حالانکہ اسی رسالہ میں شاہ شہیدؒ ائمہ اربعہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ”الایمان المجتہدین الاربعۃ الذین ہم ارکان الدین و اعمدة الاسلام“ (تویر العینین مثلاً طبع لدھیانہ) حضرت شہیدؒ تو ائمہ اربعہ کو دین کے ارکان اور اسلام کے ستون قرار دے رہے ہیں۔ آپ خود ہی انصاف سے فرمائیے کہ کیا ان ائمہ کرامؒ کی تقلید کرنے والے حضرات مشرک اور بدعتی ہیں؟ اگر یہ نظریہ ٹھیک ہے تو اٹھانوے فیصدی امت تقریباً مشرک اور بدعتی ٹھہرے گی۔ اور محدودے چند افراد ہی کہیں مسلمان قرار پائیں گے۔

مکملہ مجمع البحار ج ۳ ص ۵۴ میں مشہور محدث حضرت علامہ محمد طاہر ثینی لکھتے ہیں ”اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک امام ابوحنیفہؒ کی مقبولیت کا کوئی خاص راز نہ ہوتا تو امت کا ایک نصف حصہ کبھی بھی ان کی تقلید پر اٹھانہ ہوتا (بصاروٹ) مگر اس کے باوجود آپ غیر مقلد حضرات کو دیکھیں گے کہ وہ مقلدین کو بالخصوص احناف کو بے اوقات مشرک و بدعتی اور تقلیدی جمود کا شکار۔ انہی تقلید کرنے والے اور تعصب کا شکار۔ حدیث کی مخالفت کرنے والے۔ لیکر کے فقیر۔ سنت کے دشمن وغیرہ وغیرہ القاب سے یاد کرتے ہیں۔ فالی المشتکی۔

یہ طرز عمل ان ہی لوگوں کا ہو سکتا ہے جو اکابر ائمہ کے ساتھ بغض و نفرت رکھتے ہیں مگر سب لوگ ایسے نہیں ہو سکتے۔ خدا شاہد ہے کہ ہمارے دلوں میں ان غیر مقلدین کے خلاف قطعاً عداوت یا تعصب کا ادنیٰ سا جذبہ بھی نہیں جو غیر متعصب اور معتدل ہیں جو اپنے فہم و دانست کے مطابق ظواہر نصوص و احادیث نبویہ پر عمل کرتے ہیں۔

اور ائمہ اربعہ اور دیگر اکابر علماء و فقہاء جو مقلد تھے اور جو تقلید شخصی کرتے تھے۔ ان کو برا نہیں کہتے۔ کیونکہ تمام مقلدین کو مشترک بدعتی گمراہ کہنے کے بعد خود ہی غور فرمائیں کہ امت کا کتنا حصہ رہ جاتا ہے جو حق و صداقت کا علم بردار ہو۔ اسی طرح جو لوگ قرآن فاتحہ خلف الامام کی فرضیت ثابت کرنے کی انتہائی کوشش کرتے ہیں اور نہ پڑھنے والوں پر قاطبہ فتویٰ صادر کرتے ہیں کہ ان کی نماز نہیں ہوتی۔ کیا یہ سیدہ زوری اور بلا وجہ غلو و تشدد نہیں؟ کیا ارب در ارب علماء و فقہاء محدثین اور عوام جو بغیر قرآن فاتحہ خلف الامام ہی نمازیں پڑھتے رہے ہیں۔ کیا ان سب کی نمازیں ضائع ہو گئی؟ اور اسی طرح طلاق ثلاثہ کو ایک بنا دینا عہد صحابہ سے لیکر آج تک جمہور امت کے سلف و خلف کے خلاف چلنا۔ اور ان کا تخطیہ کرنا یہ کونسا انصاف ہے؟ یا صرف حضرت امام ابوحنیفہؒ کی مخالفت کو ہی انتہائی درجہ کی نیکی سمجھنا یہ کونسی دیانتداری ہے؟ اعاذنا اللہ من سوء الفہم والغلو والتقصیر۔

حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی تصانیف کا اجمالی تعارف

(۱) ترجمہ قرآن کریم — یہ ترجمہ غالباً اردو زبان میں سب سے پہلا تحت اللفظی ترجمہ ہے اور نہایت عمدہ ہے۔ اگر کوئی شخص اس سے سوال کرے کہ قرآن کریم کے تراجم میں سب سے بہتر ترجمہ کونسا ہے۔ تو میرا جواب یقیناً یہ ہو گا کہ لفظی تراجم میں شاہ رفیع الدینؒ کا ترجمہ سب سے اچھا ہے اور بالحدودہ تراجم میں شاہ عبدالقادرؒ کا ترجمہ بے حد نفیس اور بے نظیر ہے۔ اب اگرچہ اردو زبان نے بہت ترقی کر لی ہے مگر پھر بھی ان دونوں ترجموں کا جواب نہیں یہ بارہا طبع ہو چکے ہیں اور انکی معیاری طباعت تاج پکنی نے کرائی ہے۔

(۲) قیامت نامہ یا علل قیامت — اس رسالہ میں شاہ رفیع الدینؒ نے قیامت کے بارہ میں جو جو احوال اور کوائف وغیرہ احادیث سے ثابت ہیں انہیں نہایت ہی مؤثر پیرایہ میں جمع کیا ہے۔ اصل میں یہ ایک مجلس کے اندر شاہ صاحب نے وعظ کی شکل میں ارشادات پیش کئے تھے پھر احباب کے اصرار پر اس کو کتابی شکل میں مرتب کیا گیا یہ رسالہ فارسی زبان میں ہے اور نہایت عبرت افروز اور نصیحت افزا ہے۔ آخرت کی زندگی کا پورا نقشہ آنکھوں کے سامنے آجاتا ہے اور اس کا اردو ترجمہ بھی بارہا طبع ہو چکا ہے۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی تمام تصانیف میں سے ترجمہ قرآن کریم کے بعد غالباً یہ قیامت نامہ ہی ایک ایسا رسالہ ہے جس سے عوام فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ حضرت شاہ رفیع الدینؒ کی اکثر کتابیں ایسی ہیں جن سے صرف خواص ہی مستفید ہو سکتے ہیں، انہیں کی خاطر وہ تصنیف کی گئی ہیں۔

(۳) اسرار الحجتہ - یہ کتاب عربی زبان میں ہے۔ اور خواص کے لئے لکھی گئی ہے تاکہ ان کے اذہان کو حضرت شاہ ولی اللہؒ کے فلسفہ (حکمت ولی اللہی) کے قریب کیا جاسکے۔

حکمت ولی اللہی | شاہ ولی اللہؒ کا فلسفہ دراصل حکمت اسلامیہ کا دوسرا نام ہے۔ اس میں دینِ قیم کی وہ باتیں بیان کی گئی ہیں جو عوامی اذہان میں نہیں آسکتیں بلکہ دین اور مذہب کی واقفیت کے بعد جو لوگ اس کے احکام اسرار و حکم اور ان کی جامعیت اور باریکیوں کو جاننا چاہتے ہیں اور اس کی قانونی اور شرعی حیثیت اور اس کی ہمہ گیری وغیرہ کو معلوم کرنا چاہتے ہیں ان کے لئے یہ لکھی گئی ہے۔ اس میں جس طرح ظواہر شریعت اور اس کے اسرار و رموز، حکم و مصالح زیر بحث آتے ہیں۔ اسی طرح طریقت، حقیقت، معرفت، تصوف، سلوک، حقائق، علومِ تکوینیہ، حدیث و تفسیر فقہ، علمِ کلام، تاریخ، اقتصادیات، معاشیات، نظامِ حکومت و خلافت، فلسفہ، علومِ آلیہ وغیرہ بھی ذکر کئے گئے ہیں۔ الغرض علوم و فنون کے سب ہی گوشے زیر بحث آجاتے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہؒ کے فلسفہ کی بعض باتیں گذشتہ حکماء اور فلاسفوں کی بعض باتوں سے ملتی ہیں۔ اور وسعت و جامعیت کے اعتبار سے دیکھا جائے تو شاہ صاحب خود ایک مستقل فلسفہ کے بانی اور امام ہیں۔ حضرت شاہ صاحب کا فلسفہ کافی مشکل ہے۔ کیونکہ اس میں عقلی و نقلی دلائل و براہین کے ساتھ ساتھ کشف و مشاہدہ کو بھی بڑا دخل ہے۔ جس سے ہر صاحبِ علم یا کم استعداد کے لوگ بآسانی فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ حضرت شاہ شہیدؒ نے اس فلسفہ کی تسہیل و تفہیم یا تقریب کے لئے اپنی کتاب **عَبَقَات** تصنیف فرمائی ہے جس کا سب سے بڑا مقصد اپنے جدِ امجد کی حکمت کو سمجھنے کے لئے گویا ایک مفتاح فراہم کرنا ہے اور ضمنیاً یہ بات بھی پیش نظر ہے کہ شاہ صاحب کی طرح گذشتہ بزرگ مثلاً حضرت الشیخ الاکبر محمد الدین ابن عربیؒ اور حضرت مجدد الف ثانیؒ اور بعض دیگر اکابر کے کلام کو بھی اس کتاب کی مدد سے سمجھا جاسکے۔ جنہوں نے حقائق و معارف سے اور ان غامض علوم سے بحث کی ہے جو اکثر محققین اور راہنما کی دسترس سے بھی بالا ہیں۔ اسی طرح حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے بھی بعض رسائل ایسے تحریر فرمائے ہیں۔ جن کی مدد سے حکمت ولی اللہی کی تقریب و تحصیل میں سہولت پیدا ہو سکتی ہے۔ چنانچہ یہ کتاب اسرار الحجتہ بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ یہ رسالہ اپنے موضوع پر ایک بے نظیر رسالہ ہے اس میں یہ بتایا ہے کہ محبت تمام اشیاء میں جاری و ساری ہے۔ اور قرآن مجید میں محبت کے متعلق جو آیات وارد ہوئی ہیں اور اسی طرح بعض

مطلوبت جن میں محبت کا ذکر ہے ان کی کچھ تشریح و تفصیل بھی کی گئی ہے اور ان سے جو دقیق ضوابط و اصول اخذ کئے جاسکتے ہیں ان کو نہایت ہی حکیمانہ طریق پر مختراً بیان کیا ہے۔ اس کتاب کے تین حصے ہیں تحصیل تفصیل، تذیل۔ اس بنیاد کی اور استقدر عمدہ اور نفیس کتاب جو اپنے موضوع پر بالکل انوکھی اور لاجواب ہے شاید ہی لکھی گئی ہو۔ ظہیر بلگرامی صاحب کا ایک سالہ فارسی زبان میں اس موضوع پر موجود ہے۔ مگر اس کو شاہ صاحب کی کتاب سے ایسی نسبت بھی نہیں جیسے کہ فارسی زبان کی پہلی کتاب کو گلستان کے ساتھ۔ لیکن نہایت ہی افسوس کی بات ہے کہ اب تک یہ قیمتی کتاب طبع نہیں ہوئی۔ محل اللہ یحدث بعد ذالک امر! حضرت امام الیاس تہجد کبیر مفسر قرآن مولانا عبید اللہ سندھیؒ نے ۱۹۳۱ء میں "شاہ ولی اللہ کی سیاسی تحریک" شائع کرائی تو اس کی وساطت سے شاہ رفیع الدینؒ کی بعض کتابوں کا علم ہوا۔ ورنہ یہ گوشہ گمنامی میں پڑی رہتیں۔ غالباً اسی طرح بہت سے اکابر و اسلاف کے علمی ذخائر حوادث روزگار کا شکار ہو چکے ہیں جن سے اخلاف محروم ہیں۔ واللہ المستعان۔

اسرار الجنۃ کا ایک قلمی نسخہ ڈاکٹر مولوی محمد شفیع صاحب سابق پرنسپل اور نیشنل کالج لاہور۔ اور حال ٹرانسٹریکٹو پیڈیا آف اسلام شعبہ اردو پنجاب یونیورسٹی کے ذاتی کتب خانہ میں موجود ہے کاتب الحروف نے خط و کتابت کے ذریعہ دریافت کیا۔ اور پھر خود حاضر ہو کر کتاب کو دیکھا۔ خیال تھا کہ اس کی نقل لیکر اسے شائع کرانے کی سعی کی جائے۔ مگر نہایت افسوس ہوا کہ کتاب اس قدر بوسیدہ ہو چکی ہے کہ بہت سے مقامات سے ناقابل استفادہ ہے۔ اس کے چھیا تو ۹۶ صفحات ہیں اور روح اللہ طوسیؒ کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے۔ اس کے آخر میں تاریخ ۱۳۵۲ھ درج ہے پرانے زمانہ کا دستی دبیز کاغذ ہے۔ سیاہی نہایت عمدہ ہے الفاظ بھی بہت حسین اور خوشخط لکھے ہوئے ہیں۔ مگر جگہ جگہ کرم خوردہ ہونے کی وجہ سے اکثر حصے کے حروف، الفاظ اور جملے غائب ہیں جس سے استفادہ ناممکن ہے۔

(۴) تکمیل الاذیان۔ فلسفہ ولی اللہی کی تشریح و توضیح کے لئے یہ رسالہ بھی بہت اہمیت رکھتا ہے اور اس سلسلہ میں نہایت ہی کارآمد ہے اس میں چار باب ہیں۔ منطق۔ فن تحصیل۔ امور نامہ۔ تطبیق الاراء حضرت مولانا عبید اللہ صاحب سندھیؒ نے اس کتاب کی بہت تعریف کی ہے۔ کہ ایسی جامع کتاب اس سے قبل نہیں لکھی گئی۔ اس کی طباعت بھی غالباً اب تک نہیں ہوئی (واللہ تعالیٰ اعلم)۔

(۵) تفسیر آیت نور۔ آیت نور کی تفسیر میں گذشتہ حکماء نے جو کچھ بیان کیا ہے ان کے اقوال و آراء کو اس

میں جمع کیا ہے۔ شاہ رفیع الدینؒ نے فرمایا ہے کہ حقائق اشیاء سے بحث کرنے والے اس سے قبل چار فرقے گزرے ہیں محدثین عظام صوفیہ کرام متکلمین حکماء (اشراقیین و مشائیین) ان کے علاوہ ایک پانچواں گروہ بھی ہے۔ جو حقائق سے بحث کرنے والا ہے اس فریق کے امام انہوں نے حضرت شاہ ولی اللہؒ بتائے ہیں اور پھر ان کے بارہ میں فرمایا ہے کہ ”وہو اعمہم فکرًا و اجمعہم علمًا“ یعنی حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ان تمام سے بڑھ کر وسیع فکر اور جامعیت رکھنے والے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۶)۔ دمع الباطل۔ یہ کتاب علم الحقائق کے بیان پر مشتمل ہے۔ اسرار المجتہ اور دمع الباطل کا ذکر شیخ الحدیث حسن تیمیؒ نے الیانح الجنی میں کیا ہے اور ان کی بہت تعریف کی ہے۔

(۷)۔ رسالہ حملۃ العرش۔ یہ فارسی زبان میں ہے اس میں حملۃ العرش کی تحقیق ہے بہت ہی مختصر اور اچھا رسالہ ہے۔ انسانی فکر میں بہت ہی بلندی پیدا کرتا ہے۔ ادق ہے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے اس رسالہ کا اہم حصہ اپنی تفسیر عزیزی میں نقل کر دیا ہے۔

(۸)۔ رسالہ بیعت۔ یہ بھی فارسی زبان میں ہے۔ اس میں بیعت کی مشروعیت۔ اس کی ضرورت، فوائد اور اس کی چار قسمیں۔ اور ان کی کسی قدر وضاحت بیان فرمائی ہے یہ بھی اچھا رسالہ ہے۔

(۹)۔ رسالہ شرح چہل کاف۔ یہ عربی زبان میں ہے اس رسالہ میں چہل کاف جو ایک مشہور دعا ہے جس میں چالیس کاف آتے ہیں۔ بہت سے بزرگوں کے معمولات میں سے ہے جو شعروں میں ہے یہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی طرف منسوب ہے۔ اس کی شرح اور فوائد اور طریقہ خواندگی تحریر فرمایا ہے۔

(۱۰)۔ رسالہ شرح رباعیات۔ یہ فارسی زبان میں ایک مختصر سا رسالہ ہے اس میں فارسی زبان کی دو رباعیات ہیں۔ جن میں انسانی حقیقت اور انسان کا تعلق اور قرب اللہ جل شانہ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے ان رباعیوں کی شرح لکھی ہے۔ مگر نہایت ہی غامض ہے اور یہ علم الحقائق سے تعلق رکھنے والے لوگوں کے لئے مفید ہے۔ اور وہ ہی اس سے کما حقہ استفادہ کر سکتے ہیں۔ اہل علم بھی اس کی بعض باتوں سے محفوظ و مستفید ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۱)۔ رسالہ نذر بزرگان۔ یہ فارسی زبان میں ہے اور اس رسالہ میں اس مسئلہ کی تحقیق کی گئی ہے کہ بعض

لوگ بزرگوں کے مزارات پر نذرانے لے جاتے ہیں ان کا کیا حکم ہے۔ اس کی متعدد صورتیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ خاص اس بزرگ کے نام پر نامزد کر کے اس کا تقرب و تعبد مراد ہو۔ اس کے متعلق تو شاہ رفیع الدین فرماتے ہیں: ”اگر تحقیق محض برائے اولیاء است حرام است کہ وارد شدہ است کہ لانذر لغيرہ“۔ لیکن اگر محض اولیاء یا اصحاب مزار کے لئے نہیں تو اس کی بھی متعدد صورتیں ہیں اور احکام جدا جدا ہیں اسکی پوری وضاحت فرمائی ہے۔ یہ رسالہ ان لوگوں کے لئے یقیناً بصیرت افروز ہوگا جو نذر کی حرام اور جائز، مستحب اور غیر ادنیٰ وغیرہ صورتیں جاننا چاہتے ہیں اور اس سے کافی معلومات ان لوگوں کو حاصل ہونگی جو ان مسائل کی تحقیقات کے طلبگار رہتے ہیں اگرچہ اس وقت بعض لوگوں کی جہالت یا تعصب کی وجہ سے بعض لغس جائز صورتوں کو ترک کرنا بھی بہتر ہوگا تاکہ عوام کسی غلط عقیدہ اور نظریہ میں مبتلا نہ ہو جائیں آخر لا تقولوا داعنا و قولوا انظرنا ایسے ہی ماحول کے لئے نازل ہوا ہے اور فقہاء احناف کی نظر بصیرت بھی اس کا سدباب کر گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱۲) رسالہ جوابات سوالات اثنا عشر فارسی میں ہے۔ نام سے ہی ظاہر ہے کہ اس میں بارہ سوالات کے جوابات ہیں۔ ان میں سے بعض فقہی سوالات ہیں اور بعض علم کلام سے متعلق ہیں۔ جیسے رؤیت باری تعالیٰ کا مسئلہ جو اہل سنت اور معتزلہ کے درمیان معرکہ الآراء مسئلہ ہے حضرت شاہ صاحب نے اختصار سے اس کی بہت اچھی تحقیق کی ہے۔ اگر اس کو غور سے پڑھا جائے تو بہت سے اشکالات اس سے حل ہو جاتے ہیں اور مسئلہ کی حقیقت بھی ذہن نشین ہو جاتی ہے۔ اور اسی طرح کفار کا مسلمانوں کی املاک پر قابض ہو کر متصرف ہونا۔ یا مسلمانوں کا کفار کی املاک پر قابض و متصرف ہونا۔ یہ مسئلہ بھی واضح کیا گیا ہے اور اس مسئلہ کی بعض جزئیات تو موجودہ دور میں بھی زیر بحث آئی ہیں اور آتی رہتی ہیں اس لئے بھی یہ مفید ہے۔ اسی طرح ایک سوال کے جواب میں کعبہ کی حقیقت کی طرف بھی کچھ اشارات ہیں۔ الغرض کہ یہ رسالہ بھی عجیب بصیرت افزا ہے۔

(۱۳) رسالہ شرح برہان العاشقین۔ فارسی زبان میں ہے حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو درازؒ کے ایک مختصر ترین رسالہ (برہان العاشقین بمعنا یا ستمر) کی شرح ہے حضرت گیسو درازؒ نے انسان کی ترقی کے تمام امکانی مدارج۔ ادنیٰ درجہ سے انتہائی اعلیٰ مراتب تک ایک قصہ اور چستان۔ یا رمز و اشارہ کی زبان میں بیان کئے ہیں۔ اسکی شرح حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے اپنی اختصار پسند طبع کے مطابق نہایت ہی اختصار سے مگر نہایت ہی مفید طریق پر تحریر

فرمائی ہے۔ اہل علم کے لئے عجیب چیز ہے۔

(۱۴)۔ رسالہ اذان نماز۔ فارسی زبان میں ہے اس رسالہ میں حضرت نے اذان کے کلمات کے تکرار کی حکمت بیان فرمائی ہے اور کلمات اذان کی تشریح بھی نہایت عجیب طریق پر بیان فرمائی ہے بے نظیر رسالہ ہے۔ اس رسالہ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت شاہ صاحب کو اسلام کے حقائق سمجھنے کا کس طرح اور کتنا بہرہ وافر عطا فرمایا تھا۔ وذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

(۱۵)۔ رسالہ فوائد نماز۔ فارسی زبان میں مختصر سا رسالہ ہے۔ سالکان طریقت اور واصلاں حقیقت کی آگاہی کیلئے لکھا گیا ہے نماز کی حقیقت اور مخلوقات کے مختلف طبقات کی نمازوں کا الگ الگ بیان بہت دقیق اور عجیب و غریب ہے۔

(۱۶)۔ فتاویٰ شاہ رفیع الدین۔ فارسی زبان میں ہے اور مختلف فقہی اعتقادی الخرض کہ چاندھولی و فروئی سوالات کے جوابات پر مشتمل ہے اور بعض مسائل کی تحقیق تو بہت ہی اعلیٰ اور قابل قدر ہے۔ اصحاب فتاویٰ کے لئے بہت النفع ہے۔

(۱۷)۔ رسالہ درر و دراری۔ رسالہ جوابات سوالات اشعار میں اسکا حوالہ شاہ صاحب نے دیا ہے۔ والد علم ممکن ہے کہ ان کتب رسائل کے علاوہ بھی حضرت شاہ رفیع الدین کی اور کتابیں اور رسائل ہوں مگر ہمارے علم میں نہیں ہیں۔ والد تعالیٰ اعلم

مجموعہ رسائل شاہ رفیع الدین۔ اس وقت ناظرین کرام کے سامنے جو مجموعہ پیش کیا جا رہا ہے یہیں مؤخر الذکر دس رسائل در سالہ اذان نماز۔ رسالہ فوائد نماز۔ رسالہ حملۃ العرش۔ رسالہ بیعت۔ رسالہ شرح رباعیات۔ رسالہ شرح چہل کاف۔ رسالہ شرح برہان الشاقین۔ رسالہ مذور بررگان۔ رسالہ جوابات سوالات اشعار و فتاویٰ، ہیں۔ ان کو تالیف کرنیکا مقصد صرف یہ ہے کہ اہل علم اور قدردان حضرات کے سامنے اپنے اسلاف کرام کے علمی تبرکات و تحقیقی جوابات پیش کئے جائیں تاکہ اہل علم حضرات کا برواسلاف کے بلند پایہ مضامین سے خود مستفید ہوں اور دین میں تسوخی و ثبات یقین و اذعان اور اپنے تحقیقی کاموں میں ثبوت و پختگی حاصل کریں اور اہل ظواہر کی طرح صرف سطحی طور پر ظاہر پرست ہی نہ بنیں۔ اور نہ فلاسفہ اور ارباب اعتزال قدیم و جدید اور اصحاب الحاد و زندقہ کی طرح صرف عقلیات کے ہی دلدلہ بن جائیں

بلکہ ان اکابر کی طرح جادہ اعتدال پر رہتے ہوئے سب سے پہلے نقل صحیح اور پھر عقل مستقیم اور پھر کشف صحیح سے بھی مستغنیہ ہوتے ہوئے ہر ایک کو اپنی اپنی جگہ اور مقام میں رکھیں۔ گویا اہل علم کے لئے تشویق و ترغیب ہے۔

تصحیح نو

مجموعہ رسائل میں سے رسائل تسع فتاویٰ کے علاوہ مطبع نامی احمدی دہلی کے طبع شدہ میں اور اغلاط سے مملو ہیں۔ بلکہ بڑی بڑی فاحش غلطیاں موجود ہیں جس قدر ممکن ہو سکا ان الفاظ کی تصحیح کر دی گئی ہے۔ البتہ بعض بعض مقامات پر سیاق و سباق کے ملانے سے بھی درستگی نہیں ہو سکی۔ ان الفاظ کو اسی طرح درج کر دیا گیا ہے اور کہیں کہیں سوالیہ نشان بھی لگا دیئے ہیں تاکہ اہل علم خود انکی اصلاح کی کوشش کریں کسی اور مطبع کے مجموعہ رسائل اگر موجود ہوتے تو ان کیساتھ ملانے کی کوشش کی جاتی لیکن مل نہیں سکے۔ فتاویٰ شاہ فیح الدین مطبع مجتہبی میں ۱۳۲۲ء میں طبع ہوا ہے اسکی کتابت تو کافی حد تک صاف ہے مگر اغلاط سے یہ بھی خالی نہیں۔ حتیٰ للقد در اصلاح کی کوشش کی گئی ہے لیکن بعض جگہ پھر بھی رہ گئی ہیں۔

تشمیہ

بعض جگہ حضرت شاہ صاحب کی عبارتوں میں اختصار کی وجہ سے کچھ شکوک و شبہات پیدا ہو سکتے تھے لہذا ان کی وضاحت کیلئے بعض باتیں حاشیہ میں تحریر کر دی گئی ہیں۔ مگر اپنی طرف سے بہت کم زیادہ تر حضرت شاہ ولی اللہ اور اپنی کے خاندان کے علوم و کتب سے اور بعض دوسرے حضرات کی کتابوں سے اور بعض باتیں کسی مناسبت کی بنا پر بھی حاشیہ میں لکھ دی گئی ہیں۔ ان رسائل میں بعض بزرگوں کا ذکر تھا انکی مفصل تاریخ نہیں بلکہ ان کا مختصر سا تعارف بھی حاشیہ میں لکھ دیا ہے ان باتوں کا مفید یا غیر مفید ہونا خود ناظرین کرام کے ذوق پر موقوف ہے اکثر حصہ اردو میں اور کسی مقام میں عربی اور فارسی عبارات بھی لکھ دی ہیں۔ ترجمہ کی ضرورت نہیں سمجھی گئی کیونکہ ان رسائل کی اشاعت عوام کیلئے نہیں بلکہ خواص کیلئے تھی۔

تخریج

ان رسائل میں شاہ صاحب نے جو آیات درج فرمائی ہیں ان کی نشاندہی سورۃ اور آیت سے کر دی گئی ہے اور جو احادیث اپنے نقل کی ہیں ان کی تخریج بھی حتیٰ المقدور کی گئی ہے اور ان کا ماخذ مزید توثیق و اطمینان کیلئے لکھ دیا گیا ہے بعض روایات کا ماخذ قلت کتب عدم فرصت اور اپنی کم مائیگی کی وجہ سے نہیں مل سکا اسکی صراحت کر دی گئی ہے۔ بندہ حقیر نے جو کچھ حاشیہ میں لکھا ہے اس میں خطا و غلطی کا بہت امکان ہے ناظرین کرام سے عرض ہے کہ قابل اصلاح باتوں سے آگاہ فرمائیں تاکہ انکی اصلاح ہو سکے اور باقی امور کے بارے میں صرف اتنا اتماس ہے کہ

فقلت لهم لا تنسوا الفضل بینکم فحین الکریم لا متری سوی الفضل

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین -
 احقر عبد الحمید سواتی
 خادم مدرسہ نصرت العلوم نزد گھنہ گھر گوجرانوالہ

(۱) - وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَظْوَ وَأَلْعِبًا. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ -

(المائدة)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ -

(الجمعة)

(۳) - عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَنِي صَوْتَ الْمُؤَذِّنِ جَنٍّ وَلَا إِنْسٍ وَلَا شَيْءٍ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

(بخاری)

(سوالی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بدانکه صیغه اذان باین ترتیب از او توقیفیه است که -
 اولاً - بواسطه تعلیم ملک در منام عبدالقدین زید بن عبد ربّه^ع قرار یافته -
 و ثانیاً - بموافقت منام امیر المؤمنین حضرت عمر^ع فرزند اعتبار و ثوق پذیرفته -
 و ثالثاً - بتقریر جناب نبوی (صلی الله علیه وسلم) که لازمت بر آن فرمودند و گفتند: اِنَّا الرَّؤُوسُ يَأْتِيهِ مَرْتَبَةٌ
 دجی یافته -

و بالبعاء - با فاده چندین اشارات قرآن مجید، حکم تنزیل گرفته -
 و جناب سرور عالم صلی الله علیه وسلم در دعاء آخر ازاں بدعوة تامه صفت فرموده اند -
 پس لازم است که این ترتیب خالی از حکمت و نکته معتبر نباشد -
 و وقتی ازین فقیه سوال نموده شد که ترک اعاده مضمون رسالت با وجود اعاده مضمون توحید چه نکته دارد -
 بیانش آنکه - اهم مہمات دینی توحید است -

و توحید بدالات کریمه - رَبِّكَ تَعْبُدُ وَبِإِيَّائِكَ تَسْتَعِينُ - و دشعبه دارد -
 توحید در عبادت، و توحید در استعانت -

توحید در عبادت اگرچه مقصد حقیقی است که، مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدُنِي^ع -

و مضمون اِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ^ع جا بجا دارد است -

اما توحید استعانت نیز از جمله مقاصد مهمه است، از آنکه شرط اوست -

له رواه ابو داود و صححه ابن جابر و فی المنتقى^ع و حاکم ج ۳ ص ۳۳۳ - عه هونی حدیث ابی داؤد المذكور - عه هو الیفه فی ردایه
 المذكورة - عه الذاریات آیت ۵۶ - عه سورة الرعد آیت ۳۴

زیرا که انسان مجبور است بر انقیاد و تذلل برائے کسیکه او را نفع و ضرر خود اعتقاد کند، بلکه در بعض اوقات
درین کار مجبور میشود -

و با وجود شرط بودنش خود بهد بسیار از احوال سنیّه است، مثل توکل و تسلیم و محبت منعم و خوف و
رجا و صبر و غیر آن -

و توحید موقوف است بر معرفت چهار صفت -

یک شمول بواجب و مصالح محتاجین -

و دوم کمال قدرت در افاضه آن بے مزاحمت موانع داخلی یا منفی و خارجی مانند پامالی و مخلوبی -

و سوم و فور رحمت چه صاحب اقتدار با وجود دانستن حاجت اگر اراده خیر نداشته باشد، حصول نفع و
دفع ضرر از وی توقع نتوان داشت، و پنجمین شفیق دانای باحوال بے قدرت، غیر از غم خوردن فائده نمی رساند،
و اگر خبر از احوال ندارد خود معذور است -

و دخول و سائط در محال و ملوک و امراء برائے همین است که

در یک ازیں صفات قاصر میباشند -

یا اینست که باحوال محتاج نمی رسند مگر بضر کردن ملازمان حضور -

یا اینست که دل ایشان نمی جوشد مگر بسعی و سفارش مقرران و محبوبان بارگاه -

یا اینست که کاروائی او نمیتوان کرد مگر بواسطه پیشکاران، و در صورت خیانت و خلل اندازی ایشان محتاج
در میان، چون درین صفات کمال باشد هیچ شرک برکنده نشود -

اما توسط انبیاء و ورثه از باب هدایت و شفاعت، و آباد و اطباء در امر تربیت و مصالحت و امثال آن

پس بعد تسویه تعلق صفات ثلاثه نظر بر مراتب رحمت نموده باقتضای حکمت انتظام ترتیب برائے اظهار تقدم و

تشریف بعضی بر بعضی، و الزام حق یک بر دیگر، انجا مطالب بعضی را بمداخلت بسی بعضی دیگر منوط میسازند

بوضع که تابع و متبوع مورد حقیقی فیض آنجا برابر باشند - کماورد

اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

وَلَا يَسْتَفْعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ

وَالَّذِي يُطْعِمُنِي وَيَسْقِيَنِي وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي

إِنَّمَا أَنْتَ الرَّفِيقُ وَاللَّهُ الطَّيِّبُ

و امثال ذالک، و ظاہر است کہ این معنی بُوئے از شرک ندارد۔

چهارم^۴ - شرف ذاتی زیر کہ قبول نعمت از اہل حقانیت بلکہ از ہم چشمان عارِ عظیم است، بلکہ یکے از بلیات است، و در صورت ناچاری زمانہ سازی منظور میباشد، بتعظیم و تذلل دل نمی کشاید و سینه منشرح نمی شود۔

پس اول گفته شد۔ اللہ اکبر (علماء) اللہ اکبر (قدرة) اللہ اکبر (رحمة) اللہ اکبر (شرفاً)

بعد از ان گفته شد۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ (متصرفاً فی الوجود) اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ (مستحقاً للمعبودیت)

اِلَّا اللّٰهُ۔

و چون معبود را بوصف علم و قدرت و وحمت دانست یقین میکند کہ ہر گاہ خود رسائی مواجہہ ندارد، معبود او

را معطل نخواہد گذاشت بلکہ بواسطہ سفیرے تکمیل و تربیت خواہد فرمود، چو اعتراف بوجوب عبادت بر خود، ناچار شد

تحسین رائے کہ بآن مرضی و نامرضی معبود را شناختہ کوشش بلیغ در اطاعت او بجا آورد۔

و سفیر بر دو قسم است۔ سفیر برائے اہل حکم، و سفیر برائے آوردن در حضور۔

پس گفت۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ (رسالة ابلاغ)

اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ (رسالة ایصال)

ناہان آنجناب در قسم اول علماء اند، و در قسم ثانی اولیاء، بعد از ان لازم شد عمل بآنچہ امتثال رسول و موجب

قرب معبود است۔

پس گفت سَٰحَى عَلَى الصَّلَاةِ (باجسامکم) سَٰحَى عَلَى الصَّلَاةِ (بقلوبکم)

بعد از ان شمره این عبادت بیان کرد تا عامل بحسب آن غایت در عمل کو بشد نماید۔

پس گفت سَٰحَى عَلَى الْفَلَاحِ (فی الدنیا بعصمة النفس و المال للعوام و لذة المناجات و المشاہدۃ للخواص)

سَٰحَى عَلَى الْفَلَاحِ (فی العقیقی بتیسیر کرب العرصات، النجاة من ندرکات، و الفوز بنعیم الجنات در رؤیة

فاطر الارض والسموات) -

وچوں طالب فیض نبوی را اندوخت، و باین مراتب آشناسد، و مستعد ترقیات گردیده معرفت کامله مشرف شد، و معامله او بطور دیگر گشت، اول برائے طلب حاجت بود و اکنون برائے اخلاص محبت است -

پس گفت اللّٰهُ اَكْبَرُ (علو فی ذاتہ من حیث کونہ فی علی طبقات الوجود و اکملہا)

اللّٰهُ اَكْبَرُ (فی احاطۃ ظہورہ من جہتہ سریان کمالۃ فی اظہار المعقولات و المشہودۃ باسراہ)

و خلاصہ این معرفت نفی تجب و محو ظلمات کثرت از وجہ قدیم است از راہ انکشاف قیومیت -

پس گفت لا اله الا اللّٰهُ (اے لایق فی موطن الخارج بحسب الحقیقۃ، و لا ظاهر یحیی الکمالات بلاصلۃ)

الا اللّٰهُ (المحیط بجمیع المراتب و جمیع الکمالات)

وچوں این معنی و سائط را بر نمی تابد بذکر مضمون رسالت احتیاج نیفتاد، بخلاف توحید عبادت کہ نظام سلسلہ اش

بواسطہ رسالت است -

و لهذا لفظ اَشْهَدُ کہ حکایت ارفع شکم، و اظہار شہادت او بود، نیز متروک گشت -

و باین ترکیب کلمات آذان و ترغید، کہ اللّٰهُ وَ تَسْبِیْحُ اَبُو تَر، لے

و فردیت بکلمۃ توحید متحقق گشت برائے مطابقت لفظ و معنی، و انقطاع کلام بر ذات شد، کہ ہو البدر و المنتہی

بخلاف کلمہ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللّٰهِ کہ آخرش بظاہر اگرچہ اسم ذات است، اما بحسب معنی مجموعہ رسول اللّٰہ

علیہ السلام است، لاجرم باینجا معرفت منتہی شد و معامله تمام گردید پس ختم نموده شد - واللّٰہ اعلم -

تتمم - در تمہ این کلام دیگر نکتہ مفید است باید شنید، کہ وقتی فقیر بہ تکبیرات پس از نماز عید مشغول بود درین اثنا معنی بخاطر وارد گشت،

تحریرش آنکہ حق تعالی و سبحانہ را دونوں کبریا ثابت است -

یکے حقیقی و آن بحسب ذات و صفات حقیقیہ است -

و دوم اضافی و آن بحسب استیلا و تصرف است بر خلق، و خدمت و طاعت گرفتن از ایشان، درینجا منظور

تسم ثانی است فقط نہ قسم اول -

نہ - رواہ الترمذی و ابی داؤد و ابن حبان علی قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان اللّٰہ و ترجمہ الوتر فاقرأ اهل القرآن (مکتوبہ بالیوم)

و این قسم ثانی را چهار درجه است -

یکم تسخیر و تعجید بندگان در حکم مخصوص مانند صوم، و انظار یا حج و احرام، تکبیر اول اشاره باین است -

درجه دوم - عامتر ازین، و آن تسخیر و تعجید است باعتبار مشروع ساختن دین اسلام بعبادت و معاملات و

آداب، و اخلاق، و علوم، و اعتقادات - تکبیر ثانی اشاره باین است -

و این هر دو شعبه فیض تشریح است که تفصیل و شرح توحید فی العباد است، و این توحید اصل و منشأ است

پس در عقب او گفته شد - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ -

و سوم - تسخیر و تعجید نوع انسان است از روی ایجاد و تربیت بار تفافات معاشی و معادی، تکبیر سوم اشاره

باینست -

چهارم - تسخیر و تعجید است تمام عالم را بتصرف تام در ذوات و صفات مجموعه مکنونات، تکبیر چهارم اشاره باینست

و این هر دو شعبه فیض تکوین است که مبدأ و منشأ آن اظهار صفات کمالی خود است، لهذا در عقب آن

وَلِلَّهِ الْحَمْدُ گفته شد - وَاللَّهُ أَعْلَمُ -

(در عشره اخیر ماه محرم سنه ۱۲۲۰ تألیف نموده شد)

بقیه صفحہ نمبر : ۱۰۵

و یقیناً این معنی است آنچه مولانا رفیع الدین دہلوی علیہ الرحمۃ در استفتاء بعد تحقیق حد
دارالحرب میفرمایند (باقی ماند سخن در جواز جمع، تحقیقش آنست که در اصل جمع یکجا میباشد و در
شهر بایستی بسیار کتان دوجا تجویز کرده اند، پس بنا برین دستور اذن حاکم لازم آمد زیرا که در
تعیین مکان و امام اہل جاہ و عزت مناقشہ میکنند، و چون دستور را مسلمانان از صد ہا سال
پرہم زدند حاجتہ بامام و اذن او نیست، و معہذا در فتاوی عالمگیری تعمیم امام نموده کہ اگر
مسلمانان شہریکی را در امور دینی مطاع و مقبوع سازند در اقامت جمع کفایت است،
و از روی تواریخ دریافت می شود کہ اہل مادرار النہر و عراق و عجم در وقت چنگیزی نماز
جمع بعد ازین ترک نموده اند، بنا برین در جائیکہ شروط دیگر متحقق باشد از نقصان والی اہل
اسلام جمع باطل نگردد“ (انتهی بقدر الحاجہ)

از رسالہ تذکرۃ الجمعہ ص ۱ از مولانا عبد السلام ہنسوی فتح پوری مطبوعہ نو کشور بکھنو ۱۸۹۸ء

فوائد نماز

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱۱) اِنِّى اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاَعْبُدْنِىْ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِىْ

(طه)

۱۲) وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَقْیْ عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللّٰهِ

(العنكبوت)

الْکِبَرُ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا تَصْنَعُوْنَ

(الحديث)

۱۳) لاخیر فی دین لاصلوة فیہ

”ثم ان التسبیح افضل من كلمة التوحید من جهة ان الله تعالى
یسبح ایضاً و فی الکتی للدولابی عن عطاء ان الله تعالى یصلی و صلوة
سبوح قدوس سبقت رحمتی غضبی“ فیض الباری ص ۴۳ -

”قال البغوی“ قال النبی صلی الله علیه وسلم: قالت بنو اسرائیل لموسی
ایصلی ربنا فکیر هذا الکلام علی موسی فاوحی الله الیه ان قل
لهم انی اصلی وان صلاتی رحمتی وسعت کل شیء“ تفسیر مظهری ص ۳۸۵

(سوالی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد حضرت معبود، و درود بر جناب محبوب (صلی اللہ علیہ وسلم) و اصحاب مقبول و مسعود، بندہ رفیع الدین
بر سالکان طریقت، و اصالان حقیقت معروض میدارد کہ -

نماز عبادت است جامع انواع عبادات، بلکه جامع عبادات خلایق،

قیام نماز اشجار و عمارات،

در کوع نماز طیور و بہائم،

و سجود نماز حشرات سر بر زمین،

و قعود نماز زمین و جبل،

و حرکت دوری، نماز کواکب و افلاک،

و طہارت و تسبیح نماز ارواح و ملائک،

و کلمہ شہادت یک جزء است،

و تلاوت قرآن یک جزء، و ذکر یک جزء، و دعا یک جزء، و صرف آب و جامہ یک شعبہ زکوٰۃ،

و توبہ کعبہ یک شعبہ حج، و اسک از کل و شرب یک شعبہ صوم،

و مدافعت شیطان در کسل و احادیث نفس شعبہ جہاد -

و امانت از بے حضور دل اعتبار سے ندارد -

و علماء حضور دل در وقت تحریم تبصیح نیت کافی داشته اند -

لیکن در حدیث شریف صحیح (وارد شدہ کہ -

نوشته نمی شود از نماز بنده مگر آنچه بجهت بجا آورده باشد، گاهی نوشته نمی شود، مگر نصف یا ثلث، یا ربع و خمس و سدس یا سبع یا ثمن یا تسع یا عشره

لهذا مستحب داشته اند که در هر رکن چندان توقف کند که لحظه حضور میسر شود -

و بنائے نماز بر موافقت زبان و جوارح و دل است -

و بچنان که هر ذکر را نفسی است، هر حرکت را اشارتی بیکه از احوال قلب -

پس مراد از رفع یدین در تحریمه خدا را بزرگ دانستن، و از غیر او دست بردار شدن، و بر دو کون را در مقابل حق پس پشت افکندن، و از قیام دست بسته برسم غلامان روبرو در خدمت استادن،

و مراد از قراة فاتحه بعد ثنا، مناجات و عرضداشت نمودن -

و در قراة سورت با عانت اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، کلام پادیت التیام حق خواندن، و اَقَائِیْ اَللّٰهِ به تلقین ثابت گشتن -

و در رکوع از ملاحظه کمال عظمت و هیبت معبود مالک، و از ملاحظه حیا بر خود بقصور در بندگی سرنگون گون و مکر و تا گردانیدن، بلکه چون بنده گنہگار برائے فدائے جان گردن خود پیش سیف حاضر ساختن -

و در سجود بملاحظه کمال علو، و خود را در ذلت پستی و مقام نیستی (با) خاک برابر ساختن -

و در مقام عذیر تقصیرات جبهه سائی و بینی سائی نمودن -

یا بدون قدیموس سر پائے محبوب نهادن -

و در قعود بعد فراغ در خدمت منتظر حکم نشستن، و بدایا و تحف و صلوة و سلام بر وسائط فیض فرستادن و در اشارت سبابه بر عقد توحید ثابت ماندن -

و در سلام رسم قادم، در ملاقات احباب، بعد رجوع از سفر عالم نیست، که در مجبوس ساختن چشم و

گوش و زبان و حرکت، از هر سمت و کشادن دل و زبان در ادائے خدمت و ملاحظه از مذکور الوهیت، پیش آمده بود، بجا آوردن -

لے عن عمار بن یاسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل ليتصرف وما كتب له الا عشر صلوات، ثمنها سبعها، سدسها ثمنها، ربعها، ثلثها، نصفها (ابو داود ج ۱ ص ۱۰۸) باب اجازة في نقصان الصلوة، (سوالی)

اما حضور دل در نماز درجه دارد که بطریق ترقی از ادنی باطنی مرقوم میگردد -

اول آگاه بودن باریکان نماز در هر رکنی که باشد، و اجناس همان رکن باشد،

دوم بطریق اجمال خود را در حضور حق دانستن، و حق سبحانه را مطلع و متوجه باحوال خود نمیدان.

سوم - در حرکت و سکون بر وضعی، یعنی آن رکن را در آن حال اشارت با دست، مد نظر و حسب حال ساختن

چهارم - همراه آن معنی تسبیحات و قرآءه همیشه در مناجات، و زاری کوشیدن، و در مقام عتاب تمسیدن

و از مقام عنایت درخواستن، و در مقام قصص و امثال عبرت گرفتن -

پنجم - حصول آن صفاتی که در عالم غیب، و شهادت و دنیا و آخرت بچشم دل مطالعه کردن، لذت و کیفیت

آن مقام گرفتن، و از جهان بیجانی سیر نظر نمودن، این است درجات مومنان از جهلاء و علماء -

ششم - آنکه تحریم را چون موت اختیار قاطع علائق، با ذم لذات همیشه، و قدم همت در ملکوت نهاده.

تجلیات جزئیة بهره در گردیده، بمقتضای آداب حضور، و آثار شهود، ارکان، و اذکار اداساختن، و این نماز

اولیا است -

هفتم - آنکه خود را بمقام علین، یا مقام عرش رسانیده تجلیات کلیدی پیوسته در مشاهد حضرت رحمانه که

استواء بر عرش شان آن مرتبه است، امر و نهی بخلاق حال و قبله بودن ملائک و ارواح با و تفضل

حاجات عباد، از پیشگاه او مقبول گشته بحسب ظهور فیض جلالی و جمالی آداب دارکان بعمل آوردن، این نماز

ملائک است -

هشتم - بانوار اسمائے الهی و اخلاق ربانی، که در کسوت این کلام معجز ظهور نموده، تجلی گشته و سر

باز اسرار آنها در غیب، و شهادت، و دنیا و آخرت، مشاهده کرده، و اشارت قدرت را همیشه، با دایه شکر

آن رکوع، و سجود بجا آوردن این نماز عرفاء است -

نهم - خود را به برکت متابعت در صفوف در شرف انبیاء رسانیده، بهمین دقائق از راه کمال محرمیت

و اختصاص خود را مخاطب و مراد یافتن، و این نماز انبیاء است -

نه بحث حقیقت تجلی و جهتش بادی و صوری دستزاد بران تجلیات جزئیة و کلیة و تجلیات شهودیه و غیره را در کتاب عبقات از ما

تأمل باید دید که از تعنی یافتن شاه شهبه است و درین باب مفید (سوالی)

دہم۔ بمقام فنا حقیقی پیوستہ، و از انانیت خود تہی گشته، بنماز الہی اندراج یافتن۔
 و نماز الہی این است کہ از لیت و استغنائے صرف، بامقام تصرف، لحنہ بلحنہ در تغیرات قیام اوست
 و مرتبہ توجہ بر عبادات از روی اطلاع شہودی و ترتیب ایشان رکوع او۔
 و نزول در قلوب و مدارک بنی آدم بحسب گوناگون اعتقادات ایشان موافق اشارہ، اَنَا عِنْدَ ظَنِّ
 عَبْدِي يَتِيٍّ وَاَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبُهُمْ، سجود او۔
 و توجہ بجموعہ صفات مقتضیہ ظہور عالم بر عامرہ خلائق، یا نوع بشر یا بر اہل اختصاص، مانند توجہ
 زرگر در وقت صنعت خود بر زراشتغال، قبلہ اوست۔

و این جہان کہ محبت ظہور کمال ذات، از ان ذات مقدسہ، سمت ظہور یافتہ، قبلہ اوست۔
 و قرار گرفتن در حشر برائے حساب یا در جنت، و ملائع علی، مقعد الصدق برائے لقاء و دیدار قعود او۔
 و سرزدن کلام بے نہایتہ و انجم از غایتہ ہیجان و جوش صفات کمالیہ، قرأۃ او۔
 و مضمون سلام قولاً مِّن رَّبِّ الرَّحْمٰنِ، ہمراہ افاضہ نعم شریفہ بر ہر مضین و متوہم سلام او۔
 و بالاتر ازین نماز در فہم این بے بضاعت نیامدہ است۔
 واللہ اعلم۔ و صلی اللہ علی حبیبہ وسلم۔
 (تمت بالخیر)

عہ کما فی الزہد لرحمہ ان موسیٰ قال یارب این اجد لک؟ قال عند المنسک قلوبہم من
 اجل اقتراب الیہا کل یوم شبر و لولا ذلک لا حترقت۔ (فتاویٰ کبریٰ لابن تیمیہ ص ۴۶)
 مالک بن دینار قال قال موسیٰ علیہ السلام یارب این اجد لک؟ قال ابغی عند
 المنسک قلوبہم۔ (حلیۃ الاولیاء ص ۳۶)
 و ذکر الامام الرازی فی التفسیر ص ۴۶ بغیر سند؟ والمذہب، التائب، النادم
 منکسر القلب واللہ عنہ کما قال علیہ السلام حاکم عن ربہ۔ انا عند المنسک قلوبہم۔

۱۔ متفق علیہ مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۶۔ تہ ملا علی عبارت بہمت از جماعت فرشتگان کہ معزز و محترم و مقرب الہی اند سکہ اقتباس است از
 قرآن کریم و مراد ازین آن موضع عزت است کہ قادر مطلق در آن موضع نیکوکاران را بفضل خود برساند۔ یارب از تو انتہاء و تضرع است۔
 کہ ما گنہگار را نیز بہ برکت نیکان بآن مقعد صدق برسان اگرچہ نزد ما زائد نیست لیکن خبر صادق مصدق صلی اللہ علیہ وسلم صحیح است۔
 لایشتی بہم جلیسہم رواہ مسلم ج ۲ ص ۳۴۳۔ ستواتی سکہ سورۃ یاسین آیت ۵۸۔ عہ لم اجد۔ ۱۳ ستواتی

عن أبي بصير عن محمد بن عمار عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يدعى العرش فله العرش (١١٩)

حكمة العرش

عن أبي بصير عن محمد بن عمار عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يدعى العرش فله العرش (١١٩)

عن أبي بصير عن محمد بن عمار عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يدعى العرش فله العرش (١١٩)

عن أبي بصير عن محمد بن عمار عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من يدعى العرش فله العرش (١١٩)

(١) - وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ط (الزمر)

(٢) - الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ
يُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ
رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ
الْجَحِيمِ ط (الغافر)

(٣) قال الامام احمد حدثنا عبد الله بن محمد هو ابن ابى شيبة - ثنا عبيدة بن
سليمان عن محمد بن اسحاق عن يعقوب بن عتبة عن عكرمة عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق أمية بن أبي
الصلت في شيء من شعرة فقال رجل وثورت تحت رجل يمينه والنسر الاخرى و
لميت مرصد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق فقال والشمس
تطلع كل آخر ليلة جماء يصعب لونها يتورد تأني فما يطلع لنا في رسلها الا
معذبة ولا تجلد - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وهذا
اسناد جيد - وهو يقتضي ان حملة العرش اليوم اربعة فاذا كان يوم
القيامة كانوا ثمانية كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ
ثمانية - (ابن كثير ج ٤ ص ٤١)

(سواني)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

در ذکر حمله العرش قرآن مجید ناطق است، بآنکه حمله العرش روز قیامت ہشت نفر خواہند بود۔
و حدیث شریف مبین است کہ الحال چہار نفر کامل، و چہار خالی اند۔
و صورت ایشان در حدیث شریف باسم ثمانیہ اوعال مذکور شدہ است۔

لَمْ يَحِلَّ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَانِيَةً (الحاقة آیت ۱۷)

۱۷ دوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہم ایوم اربعۃ فاذا کان یوم القیامۃ ایڈھم بأربعۃ اخری، ینکونون ثانیۃ۔ (تفسیر مجمع البیان)۔ اور معالم التنزیل والے فرماتے ہیں۔

”جاء فی الحدیث انہم ایوم اربعۃ فاذا کان یوم القیامۃ ایڈھم اللہ بأربعۃ اخری فکافوا ثانیۃ علی صورتہ الاوعال بین اظہار فہم الی رکہم کما بین سماء الی سماء“

اور امام ابن کثیرؒ نے دو روایتیں نقل کی ہیں۔ ایک ابن ابی حاتم کے حوالہ سے عن جابرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذن لی ان احدی عن ملک من حمله العرش، بعد ما بین شحمۃ اذنیہ و عنقہ فحقق الطیر سبعۃ عام۔ و هذا اسناد جید رجالہ ثقات۔

دوسری روایت بحوالہ ابوداؤد نقل کرتے ہیں عن جابرؓ قال اذن لی ان احدی عن ملک من ملائکۃ اللہ تعالیٰ من حمله العرش۔ ان ما بین شحمۃ اذنیہ الی عاتقہ سیدۃ سبعۃ عام۔ ج ۴ ص ۱۳۳۔
اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحبؒ اپنی تفسیر عزیزی میں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

امادر حدیث صحیح وارد است کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ اند، ہم ایوم اربعۃ فاذا کان یوم القیامۃ ایڈھم اللہ بأربعۃ اخری، و در روایت دیگر است کہ پانچ عالمان عرش زیر زمین ہفتہ ست و عرش بالائے سرائشاں سترنگوں کردہ بہ تسبیح مشغول اند، روز قیامت چہار ازیشان این تسبیح خواہند گفت کہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَىٰ عَفْوِكَ بَعْدَ قُلُوبِكَ، و چہار دیگر این تسبیح کہ مَبْحَثَانَا اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَىٰ حِلْمِكَ بَعْدَ عِلْمِكَ۔

و آنچه در بعضی روایات وارد شدہ کہ حاملان عرش بر صورت بزکوبی اند کہ در میان سم آہنہا تا سرین صد ہزار سالہ راہ است پس اشارہ بہ بزرگی جثہ آہنہا است، و چون صورت بزکوبی مناسب حمل ثقل است، بعید نیست کہ حق تعالیٰ ایشان را ہمیں صورت دادہ باشد۔
(باقی ص ۱۳۴ پر)

وطائفہ کلمہ امیہ بن ابی الصلت را کہ بتقریر و تصدیق جناب نبوت پیوستہ

رجل و تور تحت قائم نرشد - والنسر لاخری و لیت مرصد -

حمل بر حمله العرش نموده اند۔

اما از حدیث شریف استقام این معنی نمی شود و بدان آن نیز بآن نمی گردد۔

(بقیہ ششم) و آنچه در بعضی روایات دیگر وارد است کہ یکے از آنها بصورت آدمی است، و دوم بصورت نرگاؤ، و سوم شیر، و چهارم بصورت گرگ، پس معارض این روایت نمی تواند شد، زیرا کہ تمام بدن آن ہر چہ اریکسان بصورت نرگاہی باشند، و در چہرہ ہائے آنها باین صورت ہا تفاوت داده باشند، تا اشعار باین تفاوت حقان آنها شود، کہ مظاہر اسمائے مختلفہ اند، چنانچہ حیوانات آبی با وجود آنکہ در بدن یکسان می باشند، و در چہرہ با اختلاف فاحش دارند، بعضی بصورت اسب، و بعضی بصورت کلب الماء و غیرہ ذالک -

۵۰ یہ عرب جاہلیت کے شعراء میں سے ایک حکیم شاعر تھا۔ اس نے اپنی کتاب (یہود و نصاریٰ) کی مذہبی کتابوں کا مطالعہ کیا تھا اور ان کی صحبت میں رہ کر دینداری اور خدا پرستی کے خیالات سے آشنا ہو گیا تھا۔ یہ غیر معمولی ذکاوت و استعداد کا مالک تھا نیز یہ جہان گشت بھی تھا۔ شام و غیرہ علاقوں میں اسکی اکثر سیر و سیاحت رہتی تھی۔ بادشاہوں کے درباروں میں بھی جاتا تھا۔ اور ان کی مدح سرائی میں قصیدے پڑھتا تھا۔ چونکہ اس دور میں ایک نبی کے مبعوث ہونے کا خیال پایا جاتا تھا۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا تو امیہ ہوا، نفس کی پیروی میں آکر اس طمع میں پڑ گیا کہ خود عربوں کا نبی کیوں نہ ہوں۔ اور جس کے بارے اسلام اور پیغمبر اسلام سے نفرت کرنے لگا۔ بدر کے مقتولوں پر اس کا گذر ہوا تو کہنے لگا۔ کہ اگر یہ نبی ہوتا تو اپنے اقربا کو کیوں قتل کرتا۔ بعض مفسرین سورۃ اعراف کی آیت مثلاً کمل الکلب کی تفسیر میں فرمایا ہے کہ امیں اسی شقی کی طرف اشارہ ہے یہ اپنے اشعار میں یہودیت و نصرانیت اور قیامت کا بکثرت ذکر کرتا تھا۔ اس کی بہن اسکے مرنے کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئی تھی اور اس کے کچھ اشعار بھی سنائے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعض اشعار سن کر فرمایا تھا کہ آہن متحرکہ و کفر قلبیہ اسلام کی اشاعت کے ابتدائی دور میں ہی یہ مر گیا تھا۔ اس کے اشعار میں یہ بھی ہیں۔

مکل عیش ان تطاول دھرا صابر مڑۃ الی ان یزولا
لیتنی گنت قبل ما بدا الی فی قلال الجبال ارجی الوعول
ان یوم الحسب یوم عظیم مشکاب فیہ الصغیر لو یما تقیلا

(مجمیع البیان و معالم التنزیل و ترجمان القرآن وغیرہ)

۵۱ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنی کتاب سطحات طبع قدیم ص ۳۲ میں فرماتے ہیں۔

و جمیع از ملائکہ کہ در خطیرۃ القدس پیش قدم اند، حملۃ العرش نامیدہ شدند، و جمیع دیگر حافین حول العرش سہمی شدند۔ و جمیع از ملائکہ بعلتین،

و در بعض آثار کہ در تفاسیر محدثین مروی میشود گفتہ اند کہ حملۃ العرش چہار فرشتہ اند، یکے بصورت انسان، و آن شیخ

(باقی حاشیہ ص ۳۲)

زیرا کہ حملہ العرش موصوف اند بقرب اتم و تحمل فیض حملی کہ عرش مجید صورت آن ست تدبیر ایشان لازم است کہ شامل جمیع ماتحت بود، مگر بتفصیل کریم تدبیر الہی در حیوانات مختصر نیست کہ در نباتات و معادن چہ حکمتها و ولایت است و نیز حیوانات، حشرات بری و بحری خارج اند ازین چهار۔

و مجموعہ کائنات ارضی بہ نسبت انقلاب عناصر و اوضاع انسلک و کواکب اقل قلیل اند۔
 خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْكَرِيمُ خَلَقُ النَّاسِ۔

(بقیہ حاشیہ ۳۴) یکے بصورت نور و آن شفیع بہائم است، یکے بصورت نسر و آن شفیع طیور است، و یکے بصورت اسد و آن شفیع سباع است۔

و در سند دارمی روایت کردہ شد کہ بحضور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شعرا بیتہ بن ابی الصلت خواندہ شد، ہ
 رجل و ثور عند رجل عینہ۔ والنسر لاخوی ولدت مرصد۔ فرمودند صدق۔
 و در بعض اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایشان را بصورت و قول شاہ فرمود و این ہمہ نیز نگ عالم مثل است، و
 تخیل آن مجبب مناسبات ذاتیہ و عرضیہ طاریہ، واللہ تعالیٰ اعلم (سواتی)

۳۵ حضرت مولانا شاہ محمد اسماعیل شہید اپنی کتاب بحقائق میں تحریر فرماتے ہیں۔
 طرق العلم للبشر ثلاثة: الاخذ من المحسوس، والانتقال من المعلوم الى المجهول والتلقي من الغیب۔
 پھر فرماتے ہیں کہ قسم اول کے تحت احساس تفصیل، توہم اور تعقل داخل ہونگے
 تیسری قسم کی تشریح میں فرماتے ہیں۔

واما التلقي من الغیب فوحی وتحدیث وتفهیم وذوق ومعرفۃ وعلم لدنی ومشاہدۃ ووجہان و
 تجلیات معنویۃ وکشف والصال بالمثل وتجلیات صوریۃ والحکمۃ تفصیل الذوق وفن الحقائق
 تفصیل المعرفۃ (ص ۳۵) سواتی

۳۶ حضرت شاہ عبدالغزیز صاحب محدث دہلوی تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں کہ و بعضہ از مدققان جنس گفتہ اند کہ عرش عظم
 عبارت از فلک الافلاک است و اندہ حرکات قمریہ اور در دنیا ہشت فلک دیگر کہ پائیں او نیند بر میدانند و بتاثر روح عرش،
 و خیال آن ستارہ کے این ہشت آسمان را حرکات مختلفہ رو میدہند و بحسب آن درین عالم سفلی کائنات و فاسدات برہمنے گاوی آیتند
 و تدبیر الہی جلوہ گرمی شود در آن روز کہ این ہشت آسمان از ہم پاشند و ملائکہ کہ تدبیر امور آن ہشت آسمان قیام نمودند گر ختہ
 بکنار ہا و اطراف روند پائیں عرش خالی شود، و محل افاضہ تدبیرات عرش و تحمل دوائی فالضہ از آنطرف دریاں نمازد، لاجرم
 ہشت فرقہ دیگر را برائے این کلام زیر عرش جاد ہند و آہنہا حال آن مناصب شوند و چنانچہ عرش صوری برین ہشت آسمان در
 دنیا معتمد بود در آن روز بر آن ہشت فرقہ معتمد باشد و موید این تفسیر است آنچہ از حسن بصری منقول است کہ میفرمودند کہ
 لا ادری اثمانیۃ اشخاص او ثمانیۃ الاول او ثمانیۃ صفوف او ثمانیۃ الان صفوف۔

و از ضحاک نیز منقول است کہ ہم ثمانیۃ صفوف لا یعلم عددہم الا اللہ۔ سواتی ۳۷ سورۃ ہومن آیت ۳۷

و اگر بہ اجمال اکتفا کنیم غایت کمالات ہمہ ہا و منبع فیوض آئینہ حضرت انسان است فقط، بلکہ ظاہر آن است کہ این بیت اشارہ بقیام ارباب الانواع است در خطیرۃ القدس۔

و صاحب فتوحات از بعض عرفاء نقل کرده اند و خود اختیار نموده اند کہ این عرش، عرش ملک و جملہ آن

سلۃ خطیرۃ القدس (بلند مرتبہ ملائکہ اور ارواح مقدسہ کی پاک پارلیمنٹ) وہ مقام جہاں بڑے بڑے فرشتے اور بڑے انسانوں کی روحیں جمع ہوتی ہیں۔ اور ان کے نور آپس میں مل کر ایک چیز بن جاتی ہے۔ اور یہ اُس روح (عظم) کے پاس ہوتا ہے جسکی تعریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس کے بہت سے منہ اور زبانیں ہیں (یہ وہی وجود ہے جسے انسان اکبر امام نوع انسان شخص اکبر کہتے ہیں) نوروں کے اس اجتماع کا نام خطیرۃ القدس ہے (حجۃ اللہ البالغہ فصل علاء الاعلیٰ) ۱۲ سواتی

سلۃ صاحب فتوحات سے مراد شیخ الاکبر محمد بن علی بن محمد بن احمد بن عبد اللہ الحاتمی ہے۔ جسکی کنیت ابو بکر اور لقب نجی الدین ہے۔ حاتمی اور ابن عربی کے ساتھ معروف ہیں حضرت عبداللہ ابن حاتم الطائی (جو عدنی بن حاتم کے بھائی تھے) کی اولاد سے ہیں۔ اندلس کے مشرقی علاقہ کے ایک شہر مرسیہ (جو اپنی عمدہ تفریح گاہوں اور بہترین باغات کی وجہ سے مشہور ہے) میں پیر کے دن بعد رمضان ششم میں پیدا ہوئے۔ قرآن مجید بچپن ہی میں سبع قرأت کے ساتھ ابو بکر بن خلف سے اشبیلیہ میں پڑھا تھا اور کئی اور علماء سے بھی قرآن مجید اور ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ اس دور کے مشہور محدث عبداللہ بن اشبیلی سے علم حدیث کا سماع کیا۔ اور انہوں نے اپنی تمام کتب حدیث کی اجازت بھی عطا فرمائی۔ ان کے علاوہ ابو القاسم الخزستانی، اور ابو الحسن بن ابی نضر کے ساتھ میں بھی سماع حدیث کیا۔ شیخ اکبر کو علم ادب و انشاء میں بھی مہارت تامہ تھی۔ شعر و شاعری میں بھی ملکہ راسخ رکھتے تھے۔ ان کے بہت سے عمدہ اشعار ہیں۔ اور زیادہ تر اشعار ان کے علم الحقائق و معارف پر مشتمل ہیں۔ ان کو اہل تصوف کی زبان سمجھا جاتا ہے ابن النجار فرماتے ہیں کہ شیخ بغداد میں پہلی دفعہ ششم میں آئے اور صرف بارہ دن ٹھہرے۔ دوسری دفعہ ششم میں آئے۔ اور انہوں نے اپنے یہ شعر بھی سنائے۔

یا حایر ما بین علم و شہوۃ

لیتصلا ما بین ضدین من وصل

ومن لم یکن یستنشق الودیع لم یکن

یری الفضل للمسک المتیق علی الزبل

ان کی متعدد کتابیں ہیں۔ بلکہ بعض نے ان کی جملہ کتب کی تعداد چار پانچ صد تک بتائی ہے۔ فتوحات مکہ مخصوص الحکم شجرۃ الکون۔ فتوحات مدنیہ اور تفسیر القرآن وغیرہ مشہور ہیں۔ ان کی کتب میں اسرار و لطائف بیشمار ہیں۔ اور فی الحقیقت یہ علوم و معارف کا بے بہا گنجینہ ہے۔ لیکن شیخ صاحب کی کتابوں کا سمجھنا اور ان سے مطالب ٹھیک طور پر اخذ کرنا۔ یہ ہر ایک صاحب علم کے بس کا روگ نہیں۔ اور اسلئے بھی کمان کا اکثر حصہ کثف و مشاہدہ روحانی سے تعلق رکھتا ہے۔ جن کو ظاہر میں حضرات بسا اوقات نہیں سمجھتے یا غلط سمجھتے ہیں اور انکی بعض کتابوں میں دسیسہ کاری اور حک و اضافہ بھی کیا گیا ہے۔

شیخ ششم میں مرسیہ سے اشبیلیہ گئے اور ایک سال تک وہاں رہے۔ پھر مشرق کی طرف بہ نیت حج روانہ ہو گئے۔ اس کے بعد پھر اندلس کی طرف واپس نہیں لوٹے۔ حج سے فراغت کے بعد الحرمین الشریفین کے جوار میں رہے۔ مشہور مؤرخ ابن عساکر اور سیطرح حدیث ابو الفرج ابن جوزی سے بھی انہوں نے تشریف تلمذ اور اجازت حاصل کی ہے۔ شیخ ششم مصر، بغداد، بیروت اور دم بھی گئے۔ شیخ ششم نے ریاضت اور مجاہدہ میں بڑی محنت اٹھائی ہے۔ اور بڑے بڑے صوفیاء کرام اور ارباب قلوب (باتی صوفیاء)

اسرائیل، آدم، و جبرائیل، و محمد، و میکائیل، و ابراہیم، و انک علیہم السلام والصلوة قرار داده اند۔

(بقیہ مشاطہ) کی صحبت اور رفاقت میں رہے ہیں اور فقراء کے طریق پر زندگی بسر کی ہے۔

دشمن میں بہت کچھ ساز و سامان ان کے پاس جمع ہو گیا تھا۔ مگر سب صدقہ کر دیا تھا اور اپنے لئے کچھ بھی ذخیرہ کر کے نہ رکھا۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ تمص کا حاکم روزانہ انہیں سو درہم دیتا تھا۔ اور ابن الزکی بھی تیس درہم روزانہ ان کی خدمت میں بھیجتا تھا۔ مگر یہ سب کچھ صدقہ کر دیتے تھے۔ روم کے بادشاہ نے انہیں ایک مکان دیا تھا جس کی قیمت ایک لاکھ درہم تھی۔ یہ اس مکان میں چند دن ٹھہرے۔ ایک دن ایک سائل آیا اور اس نے کہا۔ اللہ کے لئے کچھ دیدو۔ شیخ نے فرمایا کہ اس مکان کے صوابیرے پاس کچھ نہیں۔ اور وہ مکان اس سائل کے حوالہ کر دیا۔ اور خود اس سے باہر نکل آئے۔ سعد الدین حموی سے کہی نے پوچھا کہ شیخ کو کیا پایا۔ انہوں نے جواب دیا کہ وجد متہ مجمل لا ساحل لہ۔ شیخ پر عطا، خلقا، حالا، ہر طرح توحید کا غلبہ تھا۔ ایک دفعہ ان کے خلاف کچھ لوگوں نے سازش کی جو انہیں قتل کرنا چاہتے تھے مگر کامیاب نہ ہو سکے اور انہیں گرفتار کروا کر جیل میں بند کروا دیا۔ شیخ ابو الحسن بجاوی نے ان کو جیل سے چھڑایا۔ اور طنزاً کہا کہ کیفہ بحبس من محل منه اللاہوت فی الذاموت تو شیخ نے جواب میں فرمایا سیّدی تلكه نشاطات فی محل سکرو لا غتب علی سکران۔ شیخ کی طرف ذیل کے اشعار بھی منسوب کئے جاتے ہیں۔

سری حضری و عینہ عرفانی

قلبی قطبی و قلبی انجفانی

نفسی فرعون و لہموی ہامانی

روحی ہارون و کلیمی موسیٰ

بعض علما نے اسی شعر سے شیخ کے اس قول کی توجیہ کی ہے جس میں وہ فرعون کے ایمان کا ذکر کرتے ہیں۔ کہ فرعون سے مراد نفس ہے۔ ولا مشاحتہ فی الاصطلاح۔ (مقدمہ فتوحات مکیہ)

سید نواب صدیق حسن خان صاحب فرماتے ہیں کہ شیخ فی الدین بن عربی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے ایک واسطے سے خلیفہ ہیں۔ کیونکہ یہ خلیفہ ہیں حضرت شیخ علی جامع کے اور وہ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے خلیفہ ہیں۔ شیخ کی ملاقات حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی سے ہوئی اور بغیر گفتگو کے ایک دوسرے سے جدا ہو گئے۔ ان سے شیخ شہاب الدین کے بارہ میں پوچھا گیا کہ کیسے ہیں۔ تو انہوں نے جواب دیا کہ سر سے پاؤں تک سنت میں ڈوبے ہوئے ہیں اور شیخ شہاب الدین سے ان کی بابت پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ حقائق کا سمندر ہے۔ شیخ پر طعن کئے گئے ہیں۔ اور ان کی وجہ میں ان کی کتاب مخصوص الحکم ہے۔ حضرت مولانا جامی فرماتے ہیں کہ ان پر اعتراض اور طعن کی وجہ یا تو اندھی تقلید ہے۔ یا بے جا تعصب ہے۔ یا انکی اصطلاحات سے ناواقفی۔ اور یا پھر ان کی کتب کے معانی و مطالب کا بہت زیادہ دقیق اور گہرا ہونا (غرض معانی)۔ بعض حضرات نے شیخ کی تکفیر اور تضلیل میں بہت مبالغہ کیا ہے۔ جیسے شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے کہا ہے کہ یہ زندیق ہے۔ علامہ شوکانی اولاً ان کی تکفیر کرتے تھے۔ مگر چالیس سال کے بعد انہوں نے رجوع کر لیا۔ اور یہ فرماتے تھے کہ ان کا کلام تاویل کا احتمال رکھتا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ بھی ان کی تکفیر نہیں کرتے۔ شیخ عبدالوہاب شمرانی نے ان کے کلام کو ظاہر شریعت کے ساتھ تطبیق دینے کی کوشش کی ہے۔ اسے بعد نواب صدیق حسن خان اپنی رائے حضرت شیخ کے بارہ میں ان الفاظ سے ظاہر کرتے ہیں۔

میں نیز اس قدر میلانم کہ وہ راہ اتباع سنت و جدے بالغ و حریص قوی و جتن متین است۔ (باقی ملاحظہ)

دو اول برائے اجسام دثانی برائے ارواح، وثالث برائے اغذیہ، و رابع برائے اجزیہ اس قول نمبر
باخبار ملائمت ندارد، کہ این جماعت را مقامات مقررہ است سوائے عرش و نزول است در خلق و تدبیرات دین

(فتیہ حاشیہ ص ۳۳) و بر تقلید مذاہب خیلے قوم و نفرین۔ و این دلیل است بر آنکہ ہر چہ ازوے خلاف ظاہر سنت آمدہ حسن ظن
آست کہ مذسوس است در کتاب او۔ و یا معمول است بر حالت سکر۔ (تقصیر جمود الاحرار بن تذکار جمود الابرار ص ۱)

مولانا مولوی سید ندیم حسین محدث دہلویؒ بھی بعض دوسرے غیر مقلدین حضرات کے برخلاف شیخ محی الدین بن عربی کی
تکفیر نہیں کرتے بلکہ ان کو اکابر اولیاء امت میں سمجھتے ہیں۔ (الحیات بعد المات)

حضرت مجدد الف ثانیؒ بھی شیخ کے مرتبہ کے قائل و مداح ہیں۔ بلکہ مجدد صاحبؒ اور حضرت شاہ ولی اللہؒ دونوں
جلیل القادہ ہمتیاں شیخ کے خوشہ چنیوں میں سے ہیں۔ چنانچہ حضرت مولانا قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ فرماتے ہیں "حضرت قیوم ربانی
قطب صمدانی مجدد الف ثانیؒ در حق شیخ اکبر شیخ محی الدین بن عربی قدس سرہ فرمودہ "منکر شیخ در خطر است و معتقد کلمات شطحیہ شیخ
نیز در خطر۔ شیخ را از اکابر اولیاء اللہ باید دانست و کلمات شطحیہ شیخ را بر ظاہر آن فرد نیاید آورد در طریق سلم نیست (مکتوبات قاضی ثناء اللہ)
شیخ رحمہ کا فلسفہ وحدت الوجود کچھ تو بہت دقیق ہونے کی وجہ سے اور کچھ اسلئے بھی کہ صرف عوام ہی نہیں بلکہ اکثر خواص
کے لئے بھی باعث فتنہ و ابتلاء ہے۔ مجدد صاحبؒ اس کے بالمقابل وحدۃ الشہود کا نظریہ پیش کیا ہے۔ جو نسبت زیادہ ترمیم پر مشتمل
ہے حضرت شاہ ولی اللہؒ ان دونوں نظریات کو آپس میں تطبیق دیدیتے ہیں۔ (مکتوب مدنی)

حضرت شاہ محمد اسماعیل شہیدؒ شیخ اکبرؒ کے نظریہ وحدۃ الوجود کو پوری طرح تسلیم کرتے ہیں۔ اور اس کی توضیح و تشریح
فرماتے ہیں بلکہ اس کو اپنے جد امجد حضرت شاہ ولی اللہؒ کے فلسفہ کی بنیاد قرار دیتے ہیں۔ اور شیخ اکبرؒ کے بارے میں فرماتے
ہیں۔ "وقد استفدت فوائد مستتہ، و فرزند متفرقہ مما سرعہ البحر الطمطم و البحر العلام۔ رئیس الجاعۃ قائد ہم شیخ القوم و راند ہم
الایام الاغر۔ الشیخ الاکبر۔ (عقبات ص ۲)

ان حکماء را سخین اور اساطین حکمت اور علماء حق کے ان فرمودات کے بعد حضرت شیخ اکبرؒ پر شکہ چینی کرنے میں کیا
اس قابل ہیں کہ ان کی طرف توجہ کی جائے؟ اگرچہ بعض نے دیانۃ ان پر کلام کیا ہے فساد جہم اللہ تعالیٰ۔
صاحب قاموس شیخ محمد الدین فیروز آبادیؒ سے کسی نے شیخ اکبرؒ کی کتابوں کے بارہ میں فتویٰ پوچھا کہ ان کا پر صانع
ہے یا نہیں؟۔ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ خدا لگتی بات یہ ہے کہ شیخ اکبرؒ واقعی شیخ طریقت ہیں حالاً و علماً۔ اور امام حقیقت
ہیں رسماً و حقیقت۔ اور علوم و معارف کے بحر بیکراں ہیں جس میں ڈول پھینکنے سے اس کا پانی گدلا نہیں ہوتا۔ ان کی کتابیں
گران قیمت جو اہرات سے لبریز ہیں۔ جو شخص بھی ان کی کتابوں میں غور کرے گا مشکلات کا حل ان میں پائیگا۔ یہ شان صرف انہی
لوگوں کی ہو سکتی ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے علم لدنی سے نوازا ہو۔ جن لوگوں نے ان پر زبان طعن دراز کی ہے اور رد و تکبر و
تکبر میں مبالغہ کیا ہے وہ لوگ اپنے قصور فہم کی وجہ سے شیخ کے اقوال و احوال و معانی کے مقاصد کو نہیں پاسکے۔ اور ان
کے ہاتھ کوتاہ ہونے کی وجہ سے ان کے پھلوں تک نہیں پہنچ سکے۔" (مقدمہ فتوحات)

علامہ ذہبیؒ اور حافظ ابن حجرؒ نے بھی ان کا ترجمہ اور مناقب و مثالب دونوں قسم کے نظریات نقل کیے ہیں چنانچہ ثانی
الذکر موصوف آخر میں لکھتے ہیں۔ و بالجلۃ کان کبیر القدر من سادات القوم و کانت لہ معرفۃ تامۃ بعلم الاسماء
(باقی ص ۳۳)

چہار باب منحصر نہ بخلاف حملہ عرش۔

وآنچه در خاطر فقیر می رسد حق سبحانہ و تعالیٰ از خطا نگاہ دارد، این است کہ حملہ العرش جمع باشند کہ حاصل کمالات اربعہ الہیہ اند۔ یعنی ابداع، وخلق، و تدبیر، و تدبیر۔

(یقیناً حاشیہ ص ۳۵) ولاحروف ولفہ فی ذلک اشیاء غریبہ واستنباطات عجیبہ۔ (نقحی) (لسان المیزان ج ۵ ص ۳۵)۔
یعنی بالجملہ وہ بڑی قدر و منزلت کے مالک اور قوم کے سرکاروں میں تھے اور ان کو علم الاسماء اور حروف میں معرفت تامہ حاصل تھی اور ان سے کچھ غریب اشیاء اور استنباطات عجیبہ بھی ثابت ہیں۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب دقائے اور حقائق تصوف میں شیخ اکبر کے کلام سے استناد کرتے اور ان پر اعتماد کرتے ہیں تفہیمات الہیہ میں متعدد مقامات پر انہوں نے ان کا حوالہ دیا ہے۔ چنانچہ ایک مقام پر یوں رقمطراز ہیں کہ "خاتم و فاتح دیگر شیخ اکبر محمد الدین بن علی بن عربی است قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز کہ مطمح نظر کشف حقائق الہیہ و کونیہ بوجدان ساختہ الہیہ ۱۷۱۸۔ اور اسی طرح جمعہ میں بھی حضرت شیخ کی عظمت اور معرفت کا ذکر کیا ہے۔ اور تفہیمات جلد اول ص ۲۱ میں فرماتے ہیں کہ "ثمجد باللہ الطریقہ بالشیخ ابی سعید بن ابی الحنیر۔ ثمجدہا بالشیخ ابن العربی و فتم علیہ من العلوم و المعارف ما لم یکن بحساب۔"

حضرت شیخ ابن تیمیہ شیخ اکبر کے شدید مخالفین میں سے ہیں اور ان کے بارہ میں بخیر و زندقہ ضال و غیہ کے فتاویٰ صادر کرتے ہیں۔ شیخ ابن تیمیہ باوجود جلالت شان اور تجربہ علمی اور وسعت معلومات کے۔ اپنی تیزی طبع اور حدت قلم کے لئے مشہور ہیں۔ ان کے قلم سے جہاں ہزاروں علمی جواہر نکلے بکھرے ہیں وہاں کہیں کہیں اپنے جوش طبعی اور شدت مزاج کی بنا پر بغیر شیش بھی کھائی ہیں۔ جن کو علماء اسحقین نے تسلیم نہیں کیا۔

چنانچہ شیخ ابن عربی کے بارہ میں بھی انہوں نے زیادہ غلو سے کام لیا ہے جس کو شدت مزاج کے سوا کچھ مرتبہ نہیں دیا جا سکتا۔ فرحمہ اللہ رحمۃ واسعہ۔

آخر میں شیخ اکبر کے تین شعر نقل کرتے ہیں۔ جن میں شیخ و حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد نبوی اور قبر مبارک اور مدینہ طیبہ کے ساتھ اپنی عقیدت کا اظہار فرماتے ہیں۔ ۱۷

یا حید المسجد من مسجد	وحید الروضۃ من مشہد
وحید الطیبۃ من بلدۃ	فیہ اضریح المصطفیٰ احمد
صلی علیہ اللہ من سید	لولاہ لم تفلح و لم نہتد

جمعہ کی مبارک رات ۲۸ ربیع الآخر ۷۳۸ھ میں یہ علوم و معارف، حقائق و دقائے، سلوک و معرفت، کشف و شاہدہ کا بحر عبق و فات پاکر اپنے رب سے جا ملا۔ اور دمشق کی سرزمین میں اس کے جسد مبارک کو سپرد خاک کر دیا گیا۔ فرحمہ اللہ رحمۃ واسعہ کاملہ و رفیع درجۃ۔ آمین۔ (سوائی)

لہ الابداع ————— ایجاد بغیر توسط (اشارات ابن سینا)۔ یعنی کسی چیز کو بغیر مادہ، آلہ، یا زبان کے ایجاد کر دینا۔ لفظ ابداع کا مجرد بدع ہے اور لغت میں اس کا معنی کل شئی عمل علی غیر مثال سبق (نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۸۵) یعنی ہر وہ چیز جو کسی سابق نمونہ کے بغیر کی جائے۔ اور حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں۔ وابتدأ اصلہا ما أحدث علی غیر مثال سابق (ہاتی معجم)

ملک اول کہ حال کمال ابداع است، متحقق با تم قیوم، و مومل است بر هیولی، و صورت شہادت و مثالی، و از منہ و لکنہ، و جہات حرکات، و اور است علم استعدادات، و تیز آنہا، و تقسیم احیاء، و تحدید مقادیر و جہات، و تقدیر موافقت، و تاسیس مبانی و بالحقہ۔

(بقیۃ مشفقہ) فتح الباری ج ۴ ص ۲۱۹۔ بدعت اصل میں اُس چیز کو کہا جاتا ہے جو بغیر کسی سابق مثال اور نمونہ کے ایجاد کی گئی ہو حضرت شاہ ولی اللہ تہنیت میں فرماتے ہیں۔ سألتمونی عن الابداع ما هو فاقول هو ایجاد شئی من غیر مادۃ و اول المبدعات القلم ثم اللوح ثم العرش والماء المشار الیہ بقولہ نفا وکان عرشہ علی الماء۔ ثم خلق اللہ تعالیٰ من الماء ما خلق۔ ومن هنالك بدأ الخلق وهو غیر التسمی۔ (ج ۱ ص ۵۵)

خلق۔۔۔۔۔ ایک چیز سے دوسری چیز پیدا کرنا۔ جیسے مٹی سے آدم علیہ السلام کو اور نار سے جنات کو وغیرہ تدبیر۔۔۔۔۔ مجموعہ مخلوقات میں تصرف کرنا۔ اور اس کو اس کی خاص مصلحت کے مطابق چلانا کیونکہ جب ایک مخلوق کے ساتھ اور بہت سی مخلوقات جمع ہوں تو ان کے درمیان باہمی ربط قائم رکھنا اور ہر ایک کے لئے صحیح مقام مقرر جو اس کے درجہ کے مناسب ہو۔ اس کو تدبیر کہتے ہیں۔

تدلی۔۔۔۔۔ تدبیر کے مکمل اور مرتب ہو جانے کے بعد یعنی جبکہ شخص اکبر کا ایک چھوٹا سا نمونہ بن جاتا ہے۔ تو پھر اس کے قلب پر بھی تجلی عظیم کا ایک عکس چرتا ہے۔ اسے تدلی کہتے ہیں۔ (حجۃ اللہ بن خواجہ فادات مولانا سید محمد) ص ۴۳ ستواقی
۱۔ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ العرش کی تحقیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ”یعنی اُن روز ہشت کس از ملائکہ عظام و در دنیا چہار کس بر میداشتند و وہ تہ تضاعف ثقل عرش عظیم در آن روز آن خوابد بود کہ عرش مجید صورت جہاں داری حق تعالیٰ است۔ و جہاں داری او تعالیٰ در نشاء دنیا بشمول چہار صفت است کہ در ہر ذرۃ از ذرات موجودات اُن سرچہ صفت ظہور فرمودہ و ہر مہرہ را شامل و محیط گشتہ۔ اول علم۔ دوم قدرت۔ سوم ارادہ۔ چہار حکمت، و در نشاء اخرویہ چہار صفت دیگر سمراہ ایں چہار مذکورہ در کا خواہند شد تا نشاء اخرویہ از نشاء دنیویہ مغائرت و امتیاز پیدا کند۔

اول صفت ظہور و انکشاف حقیقت صرف کہ ہر چہ در اُن عالم ست بر ہر کس ظاہر و پدید خواہد بود۔ و بیچہ اشتباہ و خفاء و غرور تبلیس در اُن عالم خواہد ماند، حتی کہ کافراں و جاہلاں نیز حقائق خفیہ مستورہ را خواہند دریافت۔ چنانچہ در قرآن مجید جا بجا مذکور است کہ۔ یوم تبلی السجائر۔ و اسمع بہم و ابصر۔ یوم یا تؤمن۔ الی غیر ذلک۔ و نام خطا و نام صواب در اُن عالم خواہد ماند۔ و لہذا قلم تکلیف از ہر مکلف مرتفع خواہد گشت۔ و در دنیا ایں صفت عام و شامل نبود۔

دوم۔ صفت سبوغ و کمال و تمام کہ ہر چیز اُن عالم از نقصان و آفت سالم خواہد بود حتی کہ بنیہ کافراں و بدکاراں نیزہ محتاج بغذا و دوا خواہد شد، و احساس و جمیع قوائے ایشاں از تحنیل و توہم و ادراک عقلی و قوائے محرکہ بحسب اقتضائے نشاء در عین اوج کمال خواہند بود۔ چنانچہ میفرماید۔ و ان الذار الاخرۃ لہی الخیوان نوکالوا یعلمون۔ و خلود، و دوام و ابدیت و بقائے غیر متناہی از آثار ہمیں صفت ست۔

سوم۔ صفت قدس و طہارت کہ بسبب صفائے نشاء از کدورات و الواث بعید خواہند بود، حتی کہ کافراں و بدکاراں را نیز بول و براز و دیگر اشیائے قذرہ و فضلات نجسہ خواہد شد و قح و صمد و غسلین و متن، فروج زوانی و زنا بطریق تعذیب (باقی ص ۱۱)

و ملک ثانی کہ حامل کمال خلق است، متحقق است باسم مسور و موکل است بر نفوس و صور نوعیہ بسائط و مرکبات فلكیہ و عنقریبہ و اور است علم بقائے خواص صور و شرح و افاضہ آثار آن و تخصیص بمیائل و قوائے آن و مرافق ہر یکے و مایعلق بہ ۔

و ملک ثالث کہ حامل کمال تدبیر است، متحقق است باسم عدل و موکل است بر تشبیہ نظام بحر مطلق عند اشتباک الصور و تداخل الآثار و اور است علم ترجیح بین اختلافات و قبض و بسط اسباب و موازنہ آنہا بجنایات و مایناسبہ ۔

و ملک رابع کہ حامل ندی است متحقق است باسم قدوس و موکل است بر تجلیات و شعائر الہیہ و اور است علم مظاہر تجلیات متنوعہ و نصب شرائع و موازین عقائد و اعمال و مراتب اہل اللہ و حفظ ظل حق و باطل و مایساثلہ ۔

و ظاہر آنچہ در حدیث نبوی وارد گشتہ مراذن داده شد کہ بیان کنم برائے شما حال ہر یکے از ملائکہ جلہ العرش و بعد ذکر عظم خلقت او فرمودند تسبیح او این کلمہ است کہ سُبْحَانَكَ حَبِطَتْ کُتُبُکَ اشارہ باین ملک عظیم القدر است ۔

شرح این رمز آنکہ حقیقت این ملک جہتہ خاص است از کمالات الہیہ کہ ہر کجا در مظاہر جمال صفت تاکہ ظہور فرمایہ منشائے جہت حقانیہ در آن کسوت و حال این ظہور ہمیں ملک باشد گو ہر کجا تجلی باشد نمی شود مگر بر قلب این ملک و ہمیں ملک است کہ متشبہ میگردد بصورت تجلی و او است کہ جارحہ لسان کلمہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہُ میگردد و مرآة ذات حق میشود من حیث رفع الحجاب مثلاً ہمیں ملک بود کہ بصورت نار برائے حضرت موسیٰ علیہ السلام

(بفیہ حاشیہ) برایشان سلطہ خواہد شد نہ بطریق تعین و تخص ۔

چہارم ۔ صفت عدل و ایقائے حق ہر چیز بان کہ در دنیا ہرگز متصور نیست و بوجہ در آن عالم ظلم و ستم در میان نخواہد آمد و چون آثار این چہار صفت نیز علی سبیل التعمیم در آن نشاء و رکارت گردانی عرش معنوی کہ عبارت از جہانداریت مضاعف گشت و از جہت تطابق با معنی عرش صوری نیز نقل و گردانی پیدا گردد ۔ و ملائکہ اربعہ کہ سابق مظاہر آن اسمائے اربعہ شدہ محل عرش می نمودند از تحمل این ثقل مضاعف عاجز آمدند ناچارہ انداد آنہا چہار ملک دیگر کہ مظاہر این اسمائے اربعہ باشند ضرور افتاد ۔ ۱۲ (سواتی)

سورة طہ آیت ۲۱

ظاہر شد۔ و مصداق اَنْ بُورِكَ مَنْ فِي الشَّارِ گشت، و کلمہ رَافِعِ اَنَا اللّٰهُ از جناب الہی بکلام بے کیف در سینه این ملک سر بر میزد، و در مرآة نار سموع میشد۔ واللہ اعلم

بالجملۃ این چہار ملک حملہ عرش تکوین اندامالہ۔ و انمائے فیض تشریح بایشان از حیثیت اندراج تشریح ست در تکوین و چوں جریان نظام این نشأۃ دنیا بر حسب فیض تکوین ست و فیض تشریح درین نشأۃ تبعی و ضمنی و تمیز حق از باطل کما ینبغی در پردہ التباس ست لاجرم تحمل بار مر این چہار راست تا آنکہ بمقتضائے سَفِیْح لَکُمَا تَرْمَا الثَّقَلَانِ عُنایت الہی بتعمیر روضہ تشریح پردازد و تخم ہر نفے را در ارض وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَیْحٰی اَحْیَیَوٰنٌ کہ دار السوء و ایفاء الحقوق ست بیفتانند و استعدادات فطری و کسی ہر نفے سر بر آرد۔ ہر یکے حکم عالمی پیدا کند و منبع چندین ہزار ان ہزار صور و اعمال نیر و شر گردد۔ و خادمان فیض تشریح در برداشتن عرش فیض مطلق شریک شوند۔

اول ملکہ باشد کہ رفیق ملک اول ست۔ و او راست علم استعدادات نفوس بشریہ و جنیہ و دقائق منذرہ در آن و درجات کمالات آنها و قوائے محمورہ در آنها۔

۱۔ سورۃ النمل آیت ۲۷۔ ۲۔ سورۃ الرحمن آیت ۳۱۔ ۳۔ سورۃ العنکبوت آیت ۲۴۔
 ۴۔ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں "و بعض از مفسرین گفته اند کہ تا وقتیکہ عرش در مکان خود ثابت ست اور اچہا فرشتہ عظیم القدر می توانہ برداشت و چوں از مکان خود حرکت کند و انتقال نماید محتاج بچہار دیگر گردد۔ زیرا کہ نقل و تحویل اشیاء عظیمۃ المقدر قوت بسیار سخاوت بخلاف آنکہ در مکان خود ثابت باشند و آنچه از نسخ روایات نبویہ معلوم میشود آنست کہ حق تعالی بامندگان خود موافق آنچه متعارف ایشان ست و مرکوز اذہان ایشان در دنیا و آخرت معاملہ میفرماید۔ مثلاً در دنیا بآنکہ از مکان منزہ است برائے خود خانہ قرار دادہ بامندگان اورا ببینند و حق تعظیم صاحب خانہ بجا آرند و بدون دیدن آن خانہ معظمہ ممکن نبود کہ تعظیم باطنی ایشان بر ظاہر ایشان ظہور کند۔ و در آن خانہ سنگ سیاہ را بجائے دست راست خود قرار داد۔ زیرا کہ عادت آدمیاں ہمیں است کہ در اول ملاقات بار و سرمائے خود دست بوس و مصافحہ می نمایند۔ و برائے محافظت و نوشتن اعمال بندگان فرشتہا را واقعہ نگار و خفیہ نویس ساخت حالانکہ او تعالی نہ محتاج این نوشتن ست۔ زیرا کہ علم او محیط است و نہ خوف نسیان دارد۔ و علی ہذا القیاس در جمیع امور شرعیہ اگر بنظر تعمق بجا آورده شود تشبیہ معقول بحسوس مرعی و معتبر ست بچنین در آخرت موافق مرکوز اذہان بنی آدم بایشان معاملہ خواہد شد۔ و شارہ پادشاہاں ہمیں ست کہ چوں بر سر عدالت و انتقام می آیند۔ اول پردہا و حجابہا را دور میکنند و رعایا را با آواز نقارہ و توپ و چار آگاہ می کنند و می خوانند۔ باز خود بر تختہ نشسته در باری فرمایند و متصدیان ہر دفتر حاضر میشوند و فوج و حشم و پیادہ ہا گردا گرد صف زده می ایستند باقی می

و ثانی ملکی است که رفیق ملک ثانی است؛ و او راست علم حقائق اعمال و کیفیت تطوّر آنها بگونگون
گون تشکلات در مرآت مثال راسخ؛ و شرح جهات اعمال از طاعات و معاصی که هر یک حقیقت شرعی است
علیحدہ؛ و موازن سعاد و شقاوت؛ و اجزیه احوال و اقوال و اعمال و صور معتقدات و ملکات -
و ثالث رفیق ملک ثالث است و او راست علم حوائج ناس و معاملات و حقوق العباد و فضل خصوصیات
و وجوه مقاصد کفارات و سیئات و محو و اثبات الوان قلوب با هم دیگر؛ و تخصیص درجات اهل تفاضل از
باجین و بالکین؛ و ضوابط مصاح و مقاصد و اعذار -

و رابع ملکی است که رفیق ملک رابع است؛ و او راست علم ثمرات احوال و مشاهدات و مراتب اهل رؤیت
حق تعالی؛ و ربط احوال با سمائی آئینہ کہ مبادی آنست؛ و قدر ظهور ہر اسم در شج خود قوۃ و ضعفاً و تحدید منازل
از ارتقاء حجب و انکشاف ذات و اخلاص عاملین؛ و تخلق و تحقق باللہ؛ و مایلم ذالک؛ اینست آنچه نور
توفیق در حالت اہل بآں راہ نموده - و وجہ ان ایمانی کند کہ کیفیت حمل این جماعت چنان باشد کہ قائمہ کہ

(بقیۃ حاشیہ ۱۳۲) تادر دالو گیر وقت حکم حاضر باشند و خلعت خانہ و عقوبت خانہ ہر دو گرم میشوند؛ ہمیں صورت
مہمبہ را بتقریرات رنگارنگ در آیات قرآنی و اخبار نبوی شرح و بسط فرمودہ اند پس مراد از عرش در اینجا آن عرش عظیم
ست کہ محیط جمیع اجسام است و آن را آن روز انتقال از مکان خود فہمیدہ شود - بلکہ عرشہ دیگر است کہ بجای عدالت الہی بر
آن جسم عظیم القدر و نوبطنی مستوی شدہ در عرصات ظهور خواهد فرمود - چنانچہ در آیت دیگر در سورۃ زمر مذکور است کہ
وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَجِيَّتِ بِالنِّيْلَيْنِ وَ الشَّهَادَةُ وَقَضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ - تا آنکہ فرمودہ اند وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ سَاقِیْنَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
وَقَضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - لیکن در اینجا باید دانست کہ این تشبیہ معقول بحسوس کہ
در شرائح وارد است نہ محض تصویر و تخیل است کہ برای ترغیب و ترہیب عوام بکار بردہ باشند بے آنکہ حقیقتی داشته
باشند - چنانچہ معتزلہ و فلسفی مزاجان می فہمند و براں می نازند بلکہ این تشبیہ خفیف است بے مجاز - زیرا کہ ذات او تعالی
را صفت ظهور و تجلی و دنو و تدلی ثابت است - با وجود آنکہ در مرتبہ تنزیہ علی متمکن باشد - میتواند کہ بہر رنگ خود را
جلوہ دہد و ظهور فرماید چنانچہ در قصہ آتش طور و در قصہ کن ترائی مصرح و واضحان فرمودہ اند - پس درین مقامات
کہ مرجع و آب بندگان است - ہم در دنیا و ہم در آخرت ذات او تعالی متجلی است و احکام او تعالی جاری است و نافذ -
و فرق در عقیدہ اہل شرع و فلسفیہ با اثبات تجلیات است و بس؛ بلکہ اگر تامل وافی بکار بردہ شود و در اخبار شرعیہ
اسعان نظر کردہ آید عقیدہ تشبیہ و تنزیہ ہر دو انطباق پیدا می کنند تشبیہ در تجلیات و ظہورات است - و تنزیہ
در حقیقت و ذات - ۱۳ (سوائی)

مواجهه خلق بدان است مقام ملک رابع است. و جانب یمین آن مقام ملک ثانی است و جانب
یسار مقام ملک ثالث و جانب خلف مقام اول.

اما مخفی نباشد که این جمله ملائم باعتبار اندراج در ضمن هجده و هجده انیه رحمانی مستوی و تعاکس
انواریکه در دیگرے. و اقتضای نشأه سابقه مجرد در بسیارے از معرفت اسمائے الهی و احوال قدسی
و صرف بهمت در استنایح غایات مشارک و تعاون اند مضمون الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ
و مجاذبه در تسبیح سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْخُذْ عَلَىٰ حِلِّكَ بَعْدَ عِلْمِكَ وَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ
وَبِحَمْدِكَ عَلَىٰ عَفْوِكَ بَعْدَ قُدْرَتِكَ. ازین مقام است. والله اعلم بالصواب

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلًا وَآخِرًا وَبَاطِنًا وَظَاهِرًا. وَالصَّلَاةُ عَلَىٰ خَازِنِ سِرِّهِ وَحَامِلِ لَوَائِحِهِ

مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ وَصَحَابِهِ الْوَارِثِينَ.

شرح رُباعیات

دائم دل من پیش تو حاضر باشد
چشم برخ خوب تو ناظر باشد
در مذہب ما شرک جلیست و صریح
گر سوئے دگر خطره خاطر باشد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رباعی

یارم بدل چو جا کردش محروم فراموش
از دست خود نمایم یاد دست خویش آغوش
ذوق وصال جانان دریافت کردم از خود
اے منکر این حکایت در گوش گیر و خاموش

(شرح) تواند بود که هر جوهر روح بوی که در سویدائے قلب ممکن و منبعث است و از آن جا
در جمیع اطراف جسد ساری گشته، حال جمیع قوای حس و حرکت و حافظ حیات بدن و اعتدال مزاج میشود
فرد خاص ربّانی و تجلی باهر سبحانی، خواه در کسوت صورت جوهریه که شبیه بنار شجره حضرت کلیم علیه السلام
باشد.

و خواه در کسوت بنیة عرضیة، که بذات اقدس نسبت صورت علمیة معلوم، در صورت مرئیة در مرآة
برائے وارد متحقق و راسخ گردد.

چنانکه صورت خیالی در حس مشترک نزول نموده، محسوس میگردد. و صورت استحضانی بر قلب
ترشح کرده عزم و اراده می شود.

پنجاه این صورت علمیة با حال الهی که بهره ضعیف و قلیل از وجود اصلی خارجی داشت -
بسبب دوام ملازمت و شدت استغراق و جمیع همت با قطع سائر دوائی، و در رکات در ارواح مضطرب
منویری و وجودی بغایت قوی پیدا نمائید.

و از حیثیت حکایت معلوم محبوب از خواص جواهر و ارضیة کسوت تیره بر خود گیرد.

درین اثنا ستر کریمه الله نور السموات والارض مثل نور ای فی قلب المؤمن شکارا

شود -

له قال اشتهاء ولی الله فی التهنیات الالهیه ثم ان فی النفس ترتیباً - فاول ما تعین فیها صورت الذات الالهیه الی می مبدء لبای
و تلك الصورة هی النور الاسفندی القاهر علی جمیع من سواه - وهی المشار الیه فی قوله صلی الله علیه وسلم - کان فی غملا ما قوته هو
وما تحته هوا - لما سئل فقیل له ان کان رتبا قبل ان یخلق خلقه - وهی المشار الیه فی قوله تبارک وتعالی الله نور السموات
والارض مثل نور ایة فقوله مثل نوره معناه مثل نوره فی قلب المؤمن کما قرأ ابن عباس - والمعاد بذالك النور المحرر البهت
وهذه الصورة الالهیه قديم دائم غیر حادث، ولا منقطع الوجود - وهو فرد واحد یجب الایمان به - (ج ۱ ص ۲)

وقال فی السطحت " این آیت اگر چه فنی تا بل کندگان مانع فهم امر نشود صریح است در بیان طلسم الهی همان
ذات مجرد مقدس نور السموات والارض است، لیکن بواسطه طلسم الهی بقرینه مثل مذکور چنانچه نفس ناطقه مای بیند
بواسطه قوتی که در جلیدی و جمیع النور مکنون است و می شنود بواسطه قوتی که در عصب صماخ مفروش است، و
بطش می کند بواسطه قوتی که در ید مکتوث است و راه می رود بواسطه قوتی که در رجل موصوع، صفت نور خدا
تعالی در سموات و ارض مانند صفت مشکوة است این جا تقدیری و تاخیری بعمل آمده و آن مقتضای لغت
قرع عرب است - چنانچه در تفسیر ان تفضل احد ههما فتدکیر احدهما الاخری - دانسته باشی و بسبب
تقدیم و تاخیر آن است که سوق کلام این جا برائے بیان سرایت نور الله است در سموات و ارض مثل انتشار نور مصباح
در مشکوة، و سائر کلام اتمام محبت است اصل مقصود آن است که صفت نور خدا تعالی مانند مصباح است که
کائن است در قندیل و آن قندیل کائن است در مشکوة، آن مصباح افروخته می شود از زیت ماخوذ از درخت
زیتونیه که شرقیه و غربیه نیست بلکه در وسط درختان واقع است و ضویش صبح و شام او را معتدل ساخته،
نزدیک است که در قندیل افسروخته می شود، بسبب زیت، چنانکه در فقیله چراغ آتش قائم است بر زیت و
زیت مطیئه او است، همچنان صورت الهیه قائم بخبر فی از عالم که در حاق وسط واقع است، آن مثال بمنزله زیتونیه
معتدله است نه شرقیه و نه غربیه، یعنی مجرد است که فیض مبداء اولاً قبول کند و نه از جهانیات است که مطرح
فیض مبداء اخر باشد بلکه واسطه است بین مبدء و ذالک و آن جز مناسبتی تمام دارد بجزء محض و بسبب آن
مناسبت مطیئه او شده و مرأة او گشته، و اجزاء شخص اکبر بهیچ جزء قابلیت مرأة شدن نداشت الیهیم جزء
پس گویا مجرد محض است و نور صرف یوں تجلی الهی بروی مستولی باشد نور علی نور گشت، آن فقیله روشن
در رجاچه است بغایت درختان همچنان آن تجلی الهی در غیظه القدس است، همه برنگا تجلی برآمده من وجه
دون و نه گویا عین او شده، و آن زجاچه در مشکوة است یعنی طاقی که موضع نهادن قندیل است اضواء
منتشره در قندیل تمام طاق را در گرفته و همه نواحی آن رسیده و همه را بنور خود منور گردانیده، همچنان از خطرة
القدس اشعه رواں شد بجانب جمیع عالم کون بواسطه ملائکه ملائک و سلاسل و همه را پر ساخته (باقی برود)

و درین حال نخوے از علم که جامع طریق حضور و حصول باشد حاصل گردد. و وقت لمعان و شغشغان
آن تمام اجزائے روح را فرو گیرد. و مشارایی سمعه الذی یسمع به و بصره الذی یبصر به
گردد. و روح همه اش مثل شعله نورانی الهی گردد.

این معنی را حصول علم و ظهور تصرفات بحضرت بے مباشرت اسباب و معرفت بهبه و جبرانیه
بجناب الهی جل شانہ بروضعی که مصداق سایر صفات کمالیه باشد. و رنگین ساختن طالبان
بصبغة اللہ در طرفه العین و سریان دوائے این نفس جزئیہ در خیره القدس و ترشح دوائی آن
موطن درین نفس از راه همین اتصال و محاذات معنوی. و تا اخص صفات بمعنی انتساب و ارادات این
نفس بجناب والا مثل قال اللہ تعالیٰ علی لسانه و سميع باذنه. و بالعکس لازم خواهد بود.

و حالتی طرف جامع جهت اتصال جسمانی و مشاهد روحانی میسر خواهد گردید.

بالجمله تحقق باللہ بدین وجه حالتی است عجیب نمونه طلسم الهی که الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوٰی
شرح آنست چه عرش و سایر افلاک نیز اجرام نسیمه اند که همه آن علم و اراده است و بسبب شیوع
و قوت و احاطه آن تجلی کلی باین نمونه قدسی. اضعاف مضاعف از نسبت مضاعف قلب با محیط افلاک

(بقیة حاشیه طه) و زیر قمر فیران خود آورده و ظلمت همه را زردوده و بخیر حقیقی متنبه گردانیده باین سبب
شخص اکبر را مشابیهت بخیر محض تمام گشت. (طه)

و حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی میفرماید که سبب روشنی مصباح است کنایه از مرتبه ذات سر که شرقی و
عربی بودن از آن مستفی است و وَیَكُنْ ذَیْتُهُمَا یُضِیُّیْ وَلَوْ لَمْ تَنْسَسْهُ لَکُنَّا کُنَیْةً اَزْ مَرْتَبَةِ شَیْوُنْ و اعتبارات است که در
مرتبه ذات مندرج است و مصباح کنایه از مرتبه صفات است که زائد بر ذات اند و بیشتر مصدر ظهور آثار گشته و زجابه
کنایه از مرتبه ظلال است و مشکوة کنایه از عالم ارکان است حاصل آنکه نور شجره مبارکه ذات بتوسط اضار
ذاتیة شیونات مصباح صفات را اضار بخشیده و بتوسط مصباح صفات زجابه ظلال را درخشان مآنها کوکب در
ساخته و بتوسط زجابه ظلال ظلمت عالم ارکان و ظلمت کفر از مشکوة قلوب و صدور المؤمنین و ظلمت غفلت و شرک
خفی از مشکوة قلوب العارفين بر طرف ساخته نور علی نور بمنصه ظهور آید قوله یهدی الله لنوره من یشاء عبارت
است از هدایت کردن عارف بمراتب نور و بمعرفت سریان نور ذات و جمیع شیون و صفات و ظلال و ممکنات
و ایراد اسم ذات در قوله تعالیٰ الله نور السموات والارض ذیل واضح است بر آنکه ذات است که
ما به الموجودات همه انشاء است لا غیر و مکتوبات قاضی ثناء اللہ ۱۳ سوانی

و عرش فرزون تراست -

و بچین نسبت محل آن تجلی با محل این و قوائے بر دو، و این حالت سرحد ابتداء کمال است
که ترانه دریافت و نوائے وصال از آن جا توان زد، و ههنا اسرار لایتنائی ذکرها و الله تعالی اعلم

رباعی

در یاد تو حالتی عجب داشته ام

در عشق تو تخم نادرے کاشته ام

نه خود تو ام و نه جز تو چیزے دیگرم

حسرت زده ام چه و هم پنداشته ام

(شرح) حاصلش آنکه وجود مطلق حقیقی را ذاتی مستقل مجرد از قیود و مغایر مقید است

و هم بحسب ذات و هم بحسب طرف حصول ثابت است که ذوات مقیدات را دران موطن
دقوع و بآن ذات اتحاد متصور نیست -

و دران بارگاه جلال ازین کائناتین خیس نامے و نشانی نه.

كان الله و لم يكن معه شيء و هو الاذن على ما عليه كان -

و مقید را بجز ذات موهوم که کُنّه آن ذات مطلق است مع القیود العدمیة فی مواطنها الظلیة
بجوهری و ذاتی نه -

پس مطلق را هم بحسب ذات غیریت ثابت است - و هم در مراتب ظهور اتحاد حاصل -

و مقید را امرے - و بحسب آن حکم بمغایرت و استقلال از مطلق توان کرد - ورنه فلیس فی دار الوجود
غیره -

و مار و نشاء آن دخول قیود عدمیة است - من حیث انها عدمیة در ذات مقید -

و اعتلائے ذات مطلق از تقیید ثبوت - و انتقائے آن قیود من حیث الاطلاق الحقیقی -

لله - اشارة الى الحديث الصحيح المخرج في صحيح البخاري والمسلم بالفاظ كثيرة منها - قال كان الله ولم يكن شيء قبله وني

رواية غيره وني رواية غيره وكان عرشه على الماء ابن كثير ج ۲ ص ۲۳ طبع مصر ۱۲ سنواتی

تحقق بحقیقت اس معنی کمال یادداشت است۔

و موجب حصول آن کون لفظ نجت ذاتیہ است۔ در ظهور آثار آن کنہ جناب۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(خواشی شرح چغینی) قوله اذا خلیت وطبائعها ۴

قال الفاضل الاوددی عبدالحی البرجدی ح فی تعلیقه علی ہذا الشرح۔ ان ہذا القید للعناصر فقط ولو ذکر تحتہا لکان النیب انتہی۔

(اقول) وجہہ ان الاحتیاج الی التخلیہ مع الطبع انما یکون فیما یکون فیہ تاثیر القاسر ومن العلوم المثبت فی موضعہ ان لا قاسر فی الفکلیات فلا حاجۃ فیہا الی تخلیئہا مع طبائعہا۔ فلا تعلق لہذا القید بالاجرام الاثیریۃ

فان قس کیف یصح نفی القسر عن الاجرام الاثیریۃ وبقائہا،

غیر سوثر فیما یوثر لاجلہ ؟

فاذا حصلت الحیاۃ فی الشخص۔ ویسمی دنیا۔ فہ ثلاث مراتب۔ فی کمال الصحۃ ثم القوۃ ثم المرتبۃ۔

فالصحۃ ہو التقویٰ۔ والقوۃ المحابدة۔ والصبر۔ والرتبۃ ہو الاحسان۔

والصحۃ یضادہا امران۔ امراض الظاہر کالعمی۔ والجذع۔ والشل۔ وامراض الباطن،

کالحی۔ والفالج۔ والاستسقاء۔

وکذا الک التقویٰ لہ ضدان۔ الفسق۔ والنفاق۔

ونقنا اللہ لحقیقۃ التقویٰ والمحابدة والاحسان۔ وعصمنا عن النفاق والفسق والعصیان۔

بحرمتہ نبی الرحمتہ والمہدیۃ والامان۔ اللہ وہاب ولی رحیم ورحمن۔

(در شعبان المعظم ۱۲۲۰ ھجری نبوی صلی اللہ علیہ وسلم تالیف شد)

سے غالباً یہاں سے عبارت تھی ہے۔ اس سلسلے میں نے ساریہ نشان لگا دیا ہے۔ (سوائے)

بقایا صلا

این چهل کاف است

از تصنیف حضرت غوث الثقلین شاه محی الدین عبد القادر جیلانی قدس سره

که شیخ عبدالحق دهلوی آنرا ترجمه نموده است رحمهما الله تعالی

كَفَالَ رَبُّكَ كَمْ يَكْفِيكَ وَكِفَةٌ

بس ست ترا پروردگار تو بس است که بسنده کند ترا از روی حادثه

كَفَكَفَهَا كَكَمِينَ كَانَ مِنْ كَلْكَ

که پوشیدن وے مانند کمین ست که باشد از صیاد

تَكَرُّكَرَّا كَكَرَّ الْكَرَّ فِي كَبَدٍ

می پیچد پیچیدنی مانند پیچیدنی ریمان در جگر

تَجَلَّى مُشْكُشَكَّةً كَلْكَلِكَ لَكَ كَا

بر می کشد کارد تیز را مانند شیر که از قفا پنجه زند

كَفَالَ مَا لَمْ كَفَالَ الْكَافُ كُرْبَتُهُ

بس ست ترا آنچه نزد من ست بس ست مر ترا باز دارنده اندوه جگر را

يَا كَوْكَبًا كَانَ تَحْكِي كَوْكَبَ الْفَلَكَ

ای ستاره دل من که هستی و مشابعت داری ستاره آسمان در روشنی

(غنیة الطالبین مطبوعه ۱۳۰۰ هـ)

له منصوب است بنزع الخافض یعنی الحادثة - له الالف للاشباع والمجرور

منصوب للالف وكذا كوكب الفلك ۱۲ - كه الكاف بمعنى الكف بمعنى

بازداشتن - ۱۲ ن تحكي مشابعت دارد آن حادثه -

”ہیسات ہیسات امروز از بدروز ماست کہ جہاں از پیری و مریدی پُرسند و ہیج
خبر از مسلمانی نیست“ (شیخ عبدالقدوس گنگوہی)

”امروز از بدروز ماست، پیروی و مریدی از کجا این ہمہ جز بت پرستی و خود پرستی
نیست و العیاذ باللہ امروز درویشی ببقمہ فروشی ست۔ مادران را خدا تعالیٰ ازین
درویشی و دین فروشی توبہ دہد۔ اول بار مے سلمان درست کنیم و بعدہ درویشی“
(مکتوبات شیخ عبدالقدوس گنگوہی)

(۱) إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ
فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمُؤْتِيهِ
أَجْرًا عَظِيمًا (سورۃ فتح)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ط (سورۃ توبہ)

(۳) فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَفِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تُؤَفَّقِي مَسْلِمًا وَآخِضَتِي
بِالصَّالِحِينَ ط (سورۃ یوسف)

(۴) فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا اتَّيْنَهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ط
(سورۃ کہف)

تانیفتہ بر تو مروے را نظر از وجود خویش کے یابی خبر

اے بسا ابلیس آدم روئے بہت پس بہر دستے نباید داد دست (ردی)
(سواتی)

پس بنا بریں بیعت بر صدق محبت طالب و بر صحت سلسلہ شیخ باشد لہ
و شرط آن قیام بتعظیم و یادگاری ایشان و مزاولت چیزے از او را و اشغال ایشان
است۔ یا نوعی از مناسبت یا ایشان متحقق گردد۔

پس ثمره آن اتصال بآن بزرگان است در قبر و حشر، و امداد ایشان این طالب را
وقتاً بعد وقت۔

و اما بیعت شریعت۔ پس حقیقتش آن کہ مرد عانی کہ عمر را در غفلت و معصیت گذارده
ہر گاہ بر این خیال متنبہ نمی شود۔ و ندامت نمی کشد۔ و رجوع بر آن تقوی و طاعت نمی خواهد۔
حصول این معنی بدون تحکیم عالم متقی بر ظاہر و باطن خود در عادت منتظم نمی تواند شد۔ چہ دیدن

لہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ ”مرید شدن از آن کس درست است کہ دران
پنج شرط متحقق باشد۔

شرط اول۔ علم کتاب و سنت رسول داشته باشد خواه خواندہ باشد خواه از علم یاد داشته باشد۔
شرط دوم۔ آنکہ موصوف بعدالت و تقوی باشد۔ و اجتناب از کبائر و عدم اصرار بر صغائر نماید۔
شرط سوم۔ آنکہ بے رغبت از دنیا، و راعب در آخرت باشد۔ و بر طاعات موکدہ و اذکار منقولہ کہ در احادیث
صحیحہ آمدہ اند مداومت نماید۔
شرط چهارم۔ آنکہ امر بالمعروف و نہی از منکر کردہ باشد۔

شرط پنجم۔ آنکہ از مشائخ این امر گرفته باشد۔ و صحبت معتد بہا ایشان نموده باشد۔
پس ہر گاہ این شروط در شخص متحقق شوند، مرید شدن از ان درست است۔ چنانچہ در قول جمیل فی
بیان سوار السبیل تفصیل این شروط مذکور است۔ ۱۳۔ (فتاویٰ عزیزی جلد دوم)

لہ مراد از امداد امداد ظاہری و ماتحت الاسباب است کہ پیر کامل در راہ سلوک و طریقت بمطابق سنت
سردار رسل علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام برائے مرید کند نہ آنکہ مافوق الاسباب امداد و اعانت مراد است زیرا کہ این
مختص بہاری تعالی و وحدہ لا شریک لہ است و باو هیچکس بایچ نوعی شرکت نہ دارد۔ سُبْحَانَہُ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرِكُونَ
چنانچہ حضرت مصنف خود در فتاویٰ در وصف مشرکین میفرماید: و در تصرف در کائنات جزئیہ مانند کشادہ
کردن در رزق و دادن اولاد و دفع امراض و تسخیر ارواح و مانند آن بکاری آرند این خود شرک صریح است۔ و
درین مقام عذرے نیست (بلفظہ فتاویٰ شاہ رفیع الدین صاحب) ۱۴۔ سواتی

لہ حضرت شاہ ولی اللہ القوال، الجمیل میں سلسلہ شرائط مرشد فرماتے ہیں: ”و الشرط الخامس ان یکون صاحب
المشاغ و تادب ہم دھراً طویلاً۔ و ان یم النور الباطن والکینۃ۔ و ہذا لان سنتہ اللہ ہیرت بان الرسل لا یفلح الا اذا
رأی المفلحین کما ان الرسل لا یتعلم الا بصحبۃ العلماء۔ و علی ہذا القیاس غیر ذالک من الصناعات۔ ۱۵۔ سواتی

کتاب ہائے شریعت مانند مراجعت کتب طب است بیمار را بدون حصول ملکہ طب و معالجه
باین قدر اصلاح مزاج و دفع مرض دشوار است و همچنین بقول ہر عالمی غسل کردن موجب تیرہست
کہ ہر یکے صحیح الفکر و الحواس نمی باشد۔

پس بنا برین ضرورت مردے را کہ با وجود علم و تقویٰ دو صفت داشته باشد۔

یکے عدم مسابلت و مداہنت در مقام امر بالمعروف و نہی عن المنکر۔

دوم شناختن آنچه بحال طالب افضل و اہل است۔

۱۔ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی مدہنت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ مرد حقانی را اصلاً بگفتہ مخالفان پروا
ناید کرد و رضا جوئی آنہا را منظور نیاید داشت کہ آخر این مقصد منجر بستی در دین میشود۔ آری مدارات و حسن خلق با ہمہ
کس محمود است لیکن بے آنکہ در وضع و آئین خود فتورے واقع شود۔ و در دین خود مسابلت پیدا آید۔ و این مقامے
است بسیار مشکل در امتیاز و معرفت اکثر مردم درین مقام لغزش خوردہ اند پارہ در تحسین خلق و استقامت قلوب در ایضائے
خواطر آنقدر کوشیدند کہ در امور دینی مداہنت صریح کردن گرفتند و برخیز از راہ تعصب و حیثیت دین آن قدر
دور رفتند کہ درشت گوئی و بد خلقی را عین عبادت ہمیدند و معرفت جادہ مستقیمہ موقوف بفرق مدارات و مداہنت
است۔ مدارات در گزشت از حقوق خود است مثل تعظیم و اکرام و احسان بدست و زبان عیب پوشی و خیر خواہی۔
و مداہنت مسابلت در ایفاء حقوق دین است از امر بالمعروف و نہی عن المنکر و اقامت حدود و بیان حق و
بہر حال موافقت با منکران گو بظاہر باشد در ہدایت عامہ کلیتہ خلل نمی اندازد و در استحقاق اجر غیر ممنون قلع نمی کند
چنانچہ در حدیث شریف وارد است کہ۔ اذا لقیتم الفاجر فاقه بوجہ خشن۔ و در حقائق التذلیل مذکور است۔ کہ
سہل بن عبد اللہ ترمذی فرمودہ اند کہ من صحیح ایمانہ و اخلص توجیدہ فانہ لا یانس الی المبتدع و
یجانبہ و لا یؤاکلہ و لا یشربہ و یظہر لہ من نفسہ العداوۃ و من دامن بمبتدع سلبہ
اللہ تعلق حلاوۃ الایمان و من تحب الی المبتدع نزع نور الایمان من قلبہ۔
یعنی مرد صحیح الایمان را باید کہ با بدعتیان انس نگیرد۔ و ہم مجلس و ہم کاسہ و ہم نوالہ نشود و ہر کہ با بدعتیان
دوستی پیدا کند نور ایمان و حلاوۃ آن ازوے برگیرند و بالخصوص از جسد منکران کس کہ رذیل النفس و بد
اخلاق باشد با و موافقت کردن گو بظاہر بود موجب نقصان کمال حسن اخلاق است پس کس را کہ
حق تعالیٰ بر اخلاق نیک ثابت دارد اورا از موافقت آنہا احتراز ضرور است تا بسبب کثرت مزاولت و
مصاحبت آن رذیل النفس در اخلاق این کس تصور نیفتد۔ (تفسیر عزیزی) ۱۲ سوانی

پس اس کس را اختیار کند و زمام امور خود را بدست او سپارد و متابعت او بر خود لازم گیرد و تا
بمراد خود رسد و ثمرہ این رسیدن است بہ نجات کلی در عقبی و دخول او در جناب اعلیٰ و تحصیل رضائے
موتی۔ کیا قال تعالیٰ۔

۱۰۱
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِّ جَزَاءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۖ

و شرط آن راضی داشتن شیخ است، تا بر خاطر او غبارِ سلال نہ نشیند و یہاں نہ داشتن احوال
از شیخ ظاہر است کہ اس معنی در اس شیخ متحقق نہ ہو کہ او بر دست شیوخ تربیت یافتہ باشد
و بفضیلت ایشاں از مرگاند نفس آگاہ گشتہ پس او را نیز سلسلہ می باید۔

و اما بیعت طریقت۔ پس حقیقتش آنکہ مرد خوش ہمت ہر گاہ فضائل و مناقب اولیاء
و تصرفات عجیبہ ایشاں مثل حصول مراد مزد و قوت ہمت و تصرف بر رویہا و کشف احوال موتی و

۱۰۲
سورة البینہ آیت ۵

۱۰۳
حضرت مولانا عبدالرحمن جامیؒ اپنی کتاب نجات الانس میں لکھتے ہیں۔ کہ حضرت ابوہاشم صوفیؒ (جو کہ حضرت
امام سنیان ثوریؒ کے محاصرے میں کہتے ہیں کہ "وسعیان ثوریؒ گوید لولا ابوہاشم الصوفی ما عرفت دقائق
الریا" اور نیز مولانا جامیؒ فرماتے ہیں۔ ابوہاشم گفتہ قلح الجبال بالاجرة ائیسر من استخراج الکبر من القلوب
بسوزن کوه کندن آسان تر از بیرون کردن کبر و منی از دلہا۔

اور حضرت شیخ فرید الدین عطارؒ اپنی مشہور کتاب تذکرۃ الاولیاء میں حضرت بشر حافیؒ کے حالات میں تحریر
فرماتے ہیں۔ نقل است کہ احمد بن حنبلؒ بسیار پیش او رفتے و در حق او ارادت بسیار داشت۔ شاگردانش می گفتند
تو عالمی در احادیث و فقہ و اجتہاد و در انواع علوم نظیر نداری۔ ہر ساعت پیش شوریدہ (حافیؒ) می روی چہ
لائق بود۔ (امام) احمدؒ گفت اسے ہمہ علوم کہ ہر شہودی من بہ از دانم، اما خدا کے راہ از من دانڈ پس پیش او رفتے
و گفتے حَدَّثَنِي عَنْ رَجُلٍ مَرَّ مِنْهُ اَخَذَهُ مِنْ سَحْنٍ كَوْنِي۔

حضرت امام شافعیؒ حضرت شیبان الرائیؒ کے سامنے اس ادب و احترام کے ساتھ بیٹھتے تھے جیسے کہ مکتب
میں کوئی بچہ استاد کے سامنے بیٹھتا ہے اور مختلف مسائل کے بارہ میں ان سے مشورہ کرتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ
آپ جیسا جلیل القدر امام اور اس بدوی سے یوں مسائل پوچھتے تعجب ہے؟ آپ نے فرمایا۔ ان هذا وفق لما افطنہ
اور اسی طرح حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت یحییٰ بن معینؒ برابر حضرت معروف کرخیؒ کے پاس آتے جاتے
تھے، حالانکہ علم ظاہر میں حضرت معروف ان کے پایہ کے نہ تھے۔ ولقد صدق من قال۔ (باقی برہمہ)

کشف مستقبلات حوادث و ملاقات ارواح طیبہ و مانند آن می شنود - و شوق تحصیل آن در دل او غالب می شود از قبیل متعارف است که ہم صنعتی بغیر مزاولت و اخذ آن از ماہران آن فن بکمال نمی رسد پس چیزے که مانند آن در دست هیچ کس دیده نمی شود از فکر ناقص خود - چه گونه آن کمال را تحصیل توان کرد - پس کسی را که درین اشتغال و اعمال مہارت کلی داشته باشد و خود مصدر این آثار باشد - و این امور را در اسهل الحصول باشد - استاذ خود ساخته حق متابعت آنها ادا نماید - و بمقصود خود رسد - و ثمره آن مصفا ساختن وجه روح است از کدورت جسمانی و منور و مکمل ساختن آن بانوار روحانی و اسماء ربانی و مبداء فیض الہی گشتن برائے بندگان الہی و حل مشکلات آنها تا بطیفیل آن در جناب الہی بحکم المخلوق عیال اللہ فاحبہم الی اللہ انفعہم لعیالہ -

مستحق فضیلت محبوبیت مشرف گشتن - و باز مره اولیاء و صلحا شریک فضائل شدن و مناسبت صفاتی بایشان پیدا کردن -

(بقیہ حاشیہ ص ۵۸) علماء الظاہر زینۃ الارض والملك و علماء الباطن زینۃ السماء و الملکوت - (ازکار غزالی سوانی ص ۳۸) و قال المؤرخ ابن خلدون فی باب علم التصوف - و اما الکلام فی کرامات القوم و اخبارهم بالمغیبات و تصرفهم فی الکائنات فامر صحیح غیر منکر و اما مال بعض العلماء الی انکار ما فلیس ذالک من الحق ص ۳۹ - و قال فی ص ۴۰ و کذا لک یدرکون کثیراً من البواقعات قبل وقوعها و تصرفون بہم و قوی نفوسہم فی الموجودات السفلیۃ ص ۴۱ و قال فی ص ۴۲ و یتوکلون ما یقع لہم من الغیب و الحدیث علی النواظر فرامسہ و کشفوا ما یقع لہم من التصرف کرامتہ و لیس شیئاً من ذالک بنکیر فی حقہم ص ۴۳

و ازین جا معلوم شد کہ ہرچہ بردست اولیاء کرام تصرفات عجیبہ صادر میشوند آنها را کرامت میگویند - و آن فعل حق تعالی است کہ بردست ولی صادر شود و چنانکہ معجزہ فعل حق تعالی است - و بردست بنی و رسول صادر میشود و انکار معجزہ و کرامت از فعل محال و زندیقان است و همچنین بردلہائے اولیاء کرام و علم بعض حوادث مستقبلات و کشف احوال موتی و غیرہ طاری میشود آن کشف و الہام است و انکار او جہل است لافرق در میان علم کہ قطعاً را گویند و کشف و الہام کہ ظنی اند لہدی است و همچنین احوال کہ بر قلوب پاکان ظاہر گردد اگرچہ بسیار باشند اما محدود اند با علم خالق کہ محیط و تفصیلی است چنین نسبت ندارند کہ نسبت ذرہ بے مقدار بکوه عظیم و حدیث خضر علیہ السلام کہ در صحیفین و غیرہما است برو دلیل واضح است لہذا استدلال اہل بدعت از چنین عبارات مصداق کوه کندن و کاه بر آوردن است - سوانی

ص ۳۸ - رواہ ابیہتی فی شعب الایمان - عن انس بن مالک عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المخلوق عیال اللہ فاحب المخلوق الی اللہ من احسن الی عیالہ و شکوہ ص ۳۹ باب التفتۃ و ازین سوانی

و اما بیعت حقیقت - پس حقیقتش آنکه مردمان عالی ہمت را کہ حق تعالی ایشان را برائے مشاہدہ جمال خود، مرآۃ ساختہ، و برائے اجرائے مرادات خود، آئینہ جہارہ فرمودہ است، و اندر روز ازل کیش محبت ذاتی در جوہر ادواح ایشان نہادہ، بتقریب از تقریبات آن ستر مکنون اندرون شورش می زند، و تعلقات مکنونات را از ضامرات ایشان از ہم می پاشد، پس شاق دوام حضور بے مزاحمت آثار اکوان، و عاشق جمال حضرت یزد نمی شود، و بدون آن قرار نمی دارد، و فنائے وجود خود و بقا بوجد الہی از تہ دل می جوید، چوں طلب ایشان حقیقی است، وجود الہی بافضال کمال در آفرینش ایشان برائے ہمیں است۔

اما جوہر نفس ہر یکے سوائے انبیائے کاملین از ان قبیل نیست کہ خود بخود بایں مقصد عالی تواند رسید۔ برائے تربیت ایشان و ایصال ایشان بایں مقصد اعلیٰ - یکے را از کاملین بر سر وقت ایشان می گمارند۔ تا باعانت او و در مہمائی او محل مشکلات و دفع ترددات و کشف شبہات کہ لازم بشریت است می نمودہ باشد۔ و باندک تربیت فائدہ بے نہایت می یابد۔ و همچنین کسانے را کہ این معنی در جوہر نفس اگرچہ مندرج است، لیکن بآن قوت نیست کہ اینہارا بکمالے می رساند۔ کہ از پرتو باطن او بہ طینت او بایں مراتب عالیہ مشرف شوند، شرط این فنائے وجود و قطع تعلقات کوئی، و حفظ نفائی، و بے تعلق اندمان و حباء و علاقه داران است، و ثمرہ آن موجود بودن بنور تجلیات الہی، و فنا گشتن حجب وجود ظلمانی است۔ گویا حقیقت خلافت رب العزۃ برائے ایشان، و حدیث کُنْتُ سَمْعَهُ وَ بَصَرَهُ بیان حال ایشان - و حدیث اِنَّ لِلّٰهِ عِبَادًا لَا یَسْتُرُ الرَّبُّ عَنْهُمْ - صادق بر ایشان - واللہ اعلم

- ۱- عن سعید بن جبیر (مرسلہ) سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اولیاء اللہ؟ قال الذین اذاروا و اذکر اللہ عزوجل۔ (کتاب الزہد لابن المبارک ص ۲)
- ۲- اسماء بنت یزیدہ: مرفوعاً.... قال خیارکم الذین اذاروا ذکر اللہ۔ (ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۴۲)
- ۳- ابن کثیر رحمہ اللہ بحوالہ مسند احمد من حدیث عبد الرحمن بن غنم مرفوعاً - "خیار عباد اللہ الذین اذاروا ذکر اللہ، و شرار عباد اللہ المشاؤون بالنمیمۃ المفروقون بین الاحبۃ الباغون براء العنت"

۱- رواہ البخاری ج ۲ ص - عن ابی ہریرۃ مرفوعاً و فیہ فکنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی یشہد بہ الحدیث -
 و رواہ فی مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۰ و راجع لمعناہ کتاب الاسماء و الصفات للبیہقی ص ۳۵۵ و تفسیر عزیزی ص ۱۲ سورۃ مزمل - و ابن تیرہ در کلام سرور سرتابی

شرح چہل کاف

كَفَاكَ رَبُّكَ كَمْ يَكْفِيكَ وَكَفَتْ
 كَفَاؤُهَا لَكَيْنِ كَانَ مِنْ نَكَاةٍ
 تَكْرُرًا كَثْرًا لَكْرًا فِي كَيْدٍ
 تَحْكِي مُشَلِّشَةً مَكْلُوكٍ لَكَاةٍ
 كَفَاكَ مَا بِي كَفَاكَ الْكَافُ كُرْبَتُهُ
 يَا كُوكِبًا كَانَ يَحْكِي كُؤُوبَ الْفَلَاكِ

بقایا ص ۵۵ پر ملاحظہ فرمائیں

کتب الشیخ الفقیہ المحدث المحقق العلامة ابو سعید محمد عبد العزیز الخطیب السابق بمسجد الجامع
 فی غوجہ انوالہ (المتوفی ۱۳۶۰ھ)

بخطہ علی حاشیہ ہذہ الرسالة - "صل علی رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ثم استغفر اللہ - کلو احد
 منهما احد عشر مرة ثم اقرأ ہذہ الابیات احدى والبعین مرة - ثم استغفر اللہ و صل علی رسولہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) بمثل اول مرة وانفت علی المسحور یشفیہ اللہ تعالیٰ برحمۃ - احبازی شیخ
 المرشد سلمہ اللہ - (المراد من شیخ المرشد حضرت اہلسلۃ والغبامہ فی التوحید والتنفہ قانع
 الشکر والبدعة المحدث الکامل رئیس المفسرین فی وقۃ المولانا حسین علی المتوفی ۱۳۳۵ھ - تلمیذ
 قطب الارشاد الفقیہ التام والمحدث ذی البصیرۃ واستاذ الاساتذہ والمجاهد الکبیر مولانا رشید احمد
 گنگوہی المتوفی ۱۳۳۳ھ - ۳۳ سواتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين -

أما بعد فيقول العبد المسكين محمد رفیع الدین الحقہ اللہ تعالیٰ بسلفہ الصالحین -

بذا شرح مختصر للابیات القافیہ الکافیہ المنسوبۃ الی شیخ انقلین نور اہل الکوئین صفوۃ الاصفیاء،

وسلطان الاولیاء امامنا وسیدنا الغوث الاعظم، الشیخ ابی محمد نجی الدین عبد القادر جیلانی رضی

اللہ تعالیٰ عنہ وعن سلفہ واخلافہ أجمعین -

مے حضرت شیخ عبد القادر جیلانی کے متعلق نواب صدیق حسن خان فرماتے ہیں۔ ”شیخ الاسلام نجی الدین ابو محمد عبد القادر الجینی و الجینی الجیلانی از احاد عبد اللہ محض بن حسن مشی بن حسن سبط است رضی اللہ عنہم در سلسلہ متولد شد۔ گیلان وطن اوست۔ سی سال قصد و تدریس کرد۔ و فتوی داد۔ چہاں سال سخن بر مردم در ارشاد فرمود۔ نو سال زریعت در سلسلہ از دنیا برفت، عالم قرآن و حدیث بود۔ و جمیع علوم را اصولاً و فروعاً مذہباً و ظلاً فانیکوی دانست تا آنکہ گویندرہ گفت، فاقی الكل فی الكل و صار مرجع الجميع فی الجميع۔ در قلوب خاص و عام قبول عظیم و عظمت تمام یافت (تقصیر انجمود ص ۳۲)

آپ کا سلسلہ نسب گیارہ واسطوں سے حضرت حسنؑ سے جا ملتا ہے بچپن میں ہی اللہ تعالیٰ نے آپ کے دل میں حصول علم کا شوق ڈال دیا تھا والد فوت ہو چکے تھے ایک بھائی آپ کے اور تھے۔ والدہ ماجدہ سے اجازت لیکر حصول علم کے لئے روانہ ہو گئے۔ والدہ نے چالیس دینار جو ان کو وراثت میں حاصل ہوئے تھے کپڑے میں بغل کے نیچے سی دیئے اور والدہ نے رخصت کرتے وقت فرمایا کہ ہمیشہ سچ اختیار کرنا۔ اتفاقاً راستہ میں ڈاکوؤں نے قافلہ کو آگھرا اور لوٹ لیا۔ ان سے یکے بعد دیگرے تین ڈاکوؤں نے پوچھا کہ تمہارے پاس کچھ ہے۔ انہوں نے صاف فرمایا کہ چالیس دینار ہیں۔ ان کو ڈاکو اپنے سردار کے پاس لے گئے اس نے بھی اسی طرح پوچھا۔ اور پھر دینار آپ کے کپڑوں سے نکال کر آپس میں بانٹ لئے۔ ڈاکوؤں کے سردار نے اس پر متعجب ہو کر ان سے پوچھا کہ آخر یہ اشراف تم نے کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا کہ مجھ سے والدہ نے عہد لیا تھا کہ سچ بولنا۔ اللہ تعالیٰ نے ہدایت دینی تھی۔ ڈاکوؤں کا سردار اس واقعہ سے اس قدر متاثر ہوا کہ رونے لگا۔ اور کہا کہ اتنا غرمہ ہو چکا ہے۔ کہ میں اپنے (باقی بر ص ۳۳)

اخر بیت معانی مفرداتہا علی حسب النسخۃ النقی وصلت الی، بکتاب القاموس . واللہ

اسأل التوفیق۔

(بقیہ حاشیہ ص ۶۳) اپنے رب کا عہد توڑتا رہا ہوں۔ اور آخر کار وہ اور باقی سب ڈاکو تائب ہو گئے۔ (نفحات الانس)
شیخ ۸۸۸ھ میں بغداد پہنچے۔ پہلے قرآن کی تعلیم اخذ کی۔ پھر فقہ و حدیث اور علوم ادبیہ کی تعلیم حاصل کی۔ اور
تھوڑے ہی عرصہ میں اپنے اقران و امثال سے فوقیت لے گئے۔ ۸۲۱ھ میں آپ نے مجلس وعظ قائم کی اور خلق خدا
کو ارشاد و باریت سے مستفید فرمایا۔ آپ کے حالات و مقامات بہت بلند ہیں۔

اخلاق۔ عادات امام یافعی فرماتے ہیں کہ ”واما کراماتہ فخارجۃ عن المحصر۔ وقد خبرنی من اورکت من اعلام الائمۃ۔ ان
اور کرامات“ کرامات تو اترت اور بہت من التواتر۔ و معلوم بالاتفاق انہ لم یظهر ظہور کراماتہ بغيره من شیوخ
الافاق کرامتہ۔“ (نفحات الانس مولانا جامی)

وقال بعض المشائخ کان محی الدین عبدالقادر الجیلانی ظاہر الوضوء دایم البشر کثیر البہار شدید الحیاہ
رحب الجناب سہل القیاد کریم الاخلاق طیب الاعراق عطوفاً رؤفاً شفوفاً، بکرم الجلیس و بیض اذارہ مہموا۔
و ماریت ابن سنان ولا اظہر لفظاً منہ۔ (مقدمہ غیۃ الطالبین از مولانا محمد حیات سنہلی)

اول قرآن مجید را بار وایت و درایت بہت آقان تجوید نموده۔ و از اعلام محدثین و علماء متقین استماع حدیث
نمودہ۔ و تحصیل علوم و تکمیل آن فرمودہ، و بہر تہ قطبیت کبری و وایت عظمی رسیدہ۔ و جمیع طوائف از فقہاء، علماء
طلباء، فقرائ از اقطار ارض و آفاق عالم توجہ بجناب آوردند۔ ینابیح حکمت از محیط قلب او بر لبان جاری شدہ۔
و قلوب جمیع انام را سحر سلطان ہیبت و قہر بان عظمت ساخت۔ (مقدمہ شرح فتوح الغیب از شاہ عبدالحمید دہلوی)
حلیہ مبارکہ عرق الخف البدن، ربع القامۃ، عریض الصدر، عریض اللججہ و طویلہا، ہمر اللون، مقرون الحاجبین، ذا صوت
جہوری، و سمت ہی، و قدر علی، و علم وفی، لہ صین و صون و سمت و سمت۔ و در کلام آنحضرت نوعی از سرعت و جہر بود
کہ سماع را رغبت و پیستہ در دل می افزود۔ و از جملہ خوارق کلام او آن بود کہ شنیدن آن قریب و بعید یکساں بودہ۔ و
محب قرب و بعید مکان و مجلس تفاوتی ظاہر نمی شد۔ و ہر کرا نظر بر جمال با کمال او افتادے اگرچہ در قسوت ممکن بودے
خشوع و خضوع دست دادے۔ و ہر گاہ بمسجد جامع برآمدے۔ ہمہ دست بدعا آوردندے۔ و حاجات از در گاہ قاضی الحاجات
خواستندے۔ (مقدمہ شرح فتوح الغیب)

عنوت عا قطب غوث و نیزہ اہل تصوف اور بزرگان دین کی کچھ اصطلاحات ہیں۔ ان میں سے بعض تو خود قرآن مجید
میں بھی آچکی ہیں مثلاً اخبار، ابرار، لقیب۔ اور بعض کا ذکر احادیث میں ہے۔ جیسا کہ رقباء، نجباء اور ابدال۔
(حدیث رقباء و نجباء عن علیؑ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لکل نبی سبتہ نجباء و رقباء) رواہ الترمذی۔ اور وہ
مولانا شاہ ربیع الدین رحمہ اللہ فی فتاواہ۔ فی الجواب عن السؤال الثالث عشر۔

و حدیث لبدال رواہ جماعة من الصحابة بالفاظ عنیدة فہم علی عن شریح بن عبد اللہ قال ذکر اہل الشام

کَ فَآكَ رَبُّكَ كَمْ يَفِيكَ وَكَفَّةً

المجملۃ الاولى اما دعائیتہ او خبریتہ ذکر ت تقویۃ للرحبا، والتوکل، وتوسلا بالاعتیاد بالنعم
السابقۃ الی الاستحقاق للنعم اللاحقۃ من کتاب الکریم جل مجده۔
و کم خبریتہ فی محل النصب علی المصدریتہ او الظرفیتہ۔ والمضارع بعدہا للاستقبال او الحال
او للاستمرار۔

والکفایۃ فی لغۃ العرب یتحدی الی المفعول الثانی بلا واسطۃ حرف الجر۔ والوکف (جکیدن)
فالوکفۃ کالتازلۃ، والوکفۃ کنایۃ عما ینزل من سوء القضاء من المحن، والبلاء وہی مفعول
ثانی للمضارع۔ وحذف المفعول الثانی من الجملة الاولى لقصد التعمیم مع الاختصار۔
(المعنی) کفایت کردہ است از ترا پروردگار تو، بسیار کفایت می کند ترا از مصیبتہا۔

وبقیۃ حاشیہ (۳۴) عند علی قیل العنم یا امیر المؤمنین قال لا۔ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول الابدال یكونون بالثام و ہم الربعون رجلاً کلمات رجل ابدل اللہ مکانہ رجلاً یعنی ہم الغیت و ینصرہم
علی الاعداء، ویعرف عن اہل الثام ہم العذاب۔ رواہ احمد مشکوٰۃ ج ۲ ص ۵۸۳
وقال البیہقی فی مجمع الزوائد ج ۱ ص ۶۲ رواہ احمد و رجالہ رجال الصیح غیر شریح بن عیید و ہوثقہ ام
ومہم عبادۃ بن الصامت رض عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال۔ الابدال فی ہذہ الامۃ ثلاثون الی
ان قال کلمات ابدل اللہ مکانہ رجلاً۔ رواہ احمد۔ و رجالہ رجال الصیح غیر عبد الواحد بن قیس۔ وقد وثقہ العجلی
و البوزعہ، وضعفہ غیرہما۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۶۳۔ ومنہم انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لن تخلو الارض من اربعین رجلاً الحدیث رواہ الطبرانی فی الاوسط واسناده حسن۔ مجمع الزوائد ج ۱ ص ۶۴۔ وروی
من حدیث ابن مسعود وجید اللہ بن عمر وعوف بن مالک وغیرہم باسناد ضعیفہ۔ وروی من حدیث علی موقوفاً
اخرجه المحاکم فی المستدرک ج ۲ ص ۵۵۳۔ وقال المحاکم مرفوع صحیح وقال الذہبی صحیح موقوف۔

نقیب کا معنی سرور، محافظ یعنی اس امت کے سرور اور رہنما۔ اور نجباء۔ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ انسان
اور روشن ضمیر حضرات۔ اختیار اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے بہترین ہستیاں۔ کما فی الحدیث وخیار عباد اللہ اذا
راؤ ذکر اللہ۔ امتداد جو بمنزلہ ستون کے ہوتے ہیں جیسے مکان کا قوام ستون پر ہوتا ہے۔ اسی طرح عالم کی درگی اور بہتری
ان حضرات کیوجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ بعض بزرگوں نے فرمایا ہے۔ لا الصالحون لہلک الطالحون۔ اسی طرح
امتداد جو بمنزلہ قلعہ کے ہوتے ہیں۔ مایۃ اصلاح دنیا۔ قرآن کریم میں بھی یہ لفظ استعمال ہوا ہے لیکن دوسرے معنی
میں۔

غوث دنیا والوں کے لئے کار آمد ہستی یعنی ایک مستجاب الدعوات شخصیت جنکی دعاؤں اور برکتوں (باقی بر)

— كَفَّكَافُا لَكَمِيْنِ كَانَ مِنْ لَكَلْكَ —

الكفكاف لازم ومتعدي بمعنى الصرف والانصراف وهو مبتدأ وبالبعده خبره والجملة صفة لوكفية -

والكمين هو الكمون في الحسب مصدر بمعنى الاختفاء ترصداً للحدود والجملة بعده صفة له -
وكان تامة -

والملك كَصُرُوْنِي كِتَاب الْعَكْرِ الْمَرْجَم - وَاَلْتَقَفَ خُفْفَ لِكَيْكَ بِذَلِكَ الْمَعْنَى - وَيُوجَدُ فِي
اَكْثَرِ النُّسخِ كُلِّكَ تَقْرِيْمُ الْكَافِ عَلَى الدَّامِ وَيُفْسِرُ بِالْقِيَادِ وَلَمْ أَجِدْهُ فِي اللُّغَةِ - فَالانصراف ان كان
متعدي لجن فالمراد انصرفها عنك كيد وكرر الكمون العكر المرزوم على نية الرجوع والغارة -

(بقية حاشية ۶۵) سے اللہ تعالیٰ لوگوں کو فیض پہنچاتا ہے اور یہ لوگوں کا ترکیہ کرتے ہیں - اور روحانی
فیض پہنچاتے ہیں - اور لوگوں کی طرح طرح کی مشکلات اور ضروریات کی گروہ کشائی ان حضرات کی تعلیم و تربیت بلیقین
ترکیہ، تصفیہ اور دعاؤں اور توجہات وغیرہ کی وجہ سے ہوتی رہتی ہے جیسا کہ حضرت علیؑ کے لئے مشعل کشا کا لفظ
بمعنی حلال المعافاة استعمال ہوتا ہے - (جسکی تفصیل مکتوبات شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ میں ہے)

لفظ غوث کا مفہوم بزرگان دین اور اہل سلوک و تصوف کے نزدیک ہرگز یہ نہیں کہ کسی مہتمی کو مافوق
الاسباب متصرف، مختار، مانع، ضار، عالم الغیب یا حاضر و ناظر جان کر اسے فریاد رسی کے لئے پکارا جائے -
کیونکہ ایسا جانتا اور اعتقاد رکھنا سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور کے لئے شرک صریح ہے - اعاذنا اللہ - اگر اس لفظ
کو اہل بدعت غلط رنگ میں پیش کرتے ہیں - تو یہ ان سے کوئی بعید نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ قرآن کریم کی واضح
آیات اور صریح احادیث کو بھی غلط معانی پہناتے ہیں - اس لفظ کا صحیح محل اور مفہوم جو بزرگان دین کے نزدیک ہے
وہ ہم نے عرض کر دیا ہے - اس لفظ سے بدکنا اور نفرت کرنا اور بزرگان دین کے بارہ میں بدگمانیاں پیدا کرنا - یہ بھی
کوئی دیانتداری کی بات نہیں، اس لفظ کو غالباً نہ فریاد رسی کرنے والے کے معنی میں بزرگوں نے کبھی استعمال نہیں
کیا - ہمارے اکابر میں سے حضرت شاہ شہید جوئیؒ کی تحقیقت نجی السنہ اور قاضی البدعت والشرک اور رئیس
الموحدین تھے - انہوں نے اپنی کتاب مراط مستقیم میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے لئے غوث الثقلین اور
غوث اعظم کا لفظ استعمال فرمایا ہے - کیونکہ حضرت شیخ کے دست مبارک پر اللہ تعالیٰ نے بہت سی مخلوقات
کو ہلاکت، ضلالت، کفر، شرک، نفاق، بدعت اور معاصی سے نجات دلا کر مراط مستقیم پر لگایا اور اعلیٰ مرتب
پر فائز فرمایا - اور آپ کے فیوضات آجتک جاری ہیں - اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک جاری رہیں گے چنانچہ
ایک جگہ مرید کی تربیت کے سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ ”و نیز اور امی باید کہ خصوصیت زائد و مناسبہ تو یہ بہ نسبت
قرآن مجید در دل خود مستحکم سازد - و مثل مناسب طالب با شیخ خود - مثلاً شخصیکہ در طریقہ قادریہ (باقی برکات)

اور المراد حاصل المصدر ای احتیاساً و رکوداً عنک
وان کان متعدياً بالی فالمراد ان الآفات حیث لم یزل تیوارد قوماً بعد قوم و حیثاً بعد
حین۔ فاصابتها لیس اول مرة بل عود والنصراف۔
وفیه ایماء الی ان توجه البلاء کانه انحراف من سنة الطبعی فان دخول الشر فی القضاء
بالعرض۔

(المعنی) کہ باز گشتن آن یا باز استادن آن مانند کمین کردن است کہ باشد از لشکر دریم آمدہ

(بقیہ حاشیہ ۲۶) قصد بیعت می کنند۔ البتہ اورا در جناب حضرت غوث الاعظم اعتقادے عظیم بہم می رسد۔
کہ خود را از زمرہ غلامان آنجناب و از جماعت حلقہ بگوشان آن عالیجناب می شمارد۔ (ص ۱۴)
اور اسی طرح ایک دوسری جگہ حضرت سید احمد شہیدؒ کی تربیت اور نسبت کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ ”القصہ
حضرت ایشاں را نسبت طرق ثلاثہ یعنی قادریہ چشتیہ و نقشبندیہ قبل از مبادی حاصل شدہ۔ اما نسبت قادریہ، نقشبندیہ
پس بپائش آنکہ بسبب برکت بیعت و بمن توجہات آنجناب ہدایت مآب۔ روح مقدس جناب حضرت غوث ثقلینؒ
و جناب خواجہ بہاء الدین نقشبندیہ متوجہ حال ایشاں گردیدہ۔ و تا قریب یکماہ فی الجملہ تنازع مابین روحین مقدسین
در حق حضرت ایشاں ماندہ۔ زیر کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں بتمامہ سوئے خود می فرمود۔
تا اینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت برترک۔ روزے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشاں جلوہ گر
شدند۔ تا قریب یکپاس ہر دو امام بر نفس نفیس حضرت ایشاں توجہ قوی و تاثیر زور آور می فرمودند۔ تا اینکہ در ہماں
یکپاس حصول نسبت ہر دو طریقہ نصیبہ حضرت ایشاں گردید۔ و اما نسبت چشتیہ پس بپائش آنکہ روزے حضرت ایشاں
سوئے مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکیؒ قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند و ہر مرقد
مبارک ایشاں مراقب نشستند۔ درین اثنا ہر روح پر فتوح ایشاں ملاقات متحقق شد۔ و آنجناب بر حضرت ایشاں
توجہ پس قوی فرمودند۔ کہ بسبب آن توجہ ابتداء حصول چشتیہ متحقق شد۔ (ص ۱۶)

اور اسی طرح محدث شیخ محسن تیمی نے حضرت مجدد الف ثانیؒ کے بارہ میں فرمایا ہے۔ ”ہو شیخ الاصل الامام العارف
بحر الحقائق والاسرار والمعارف محی السنن النبویہ و ناصر شریعۃ البیضاء بسنیہ قطب الاقطاب فی زمانہ والغوث الاعظم
فی ادانہ شہید مبانی الطریقۃ و مجدد معالم الحقیقۃ“ برہان العرفاء المحققین و حجة الاولیاء المتقین شیخ الاسلام والمسلمین
سیف الحق والملة والدين ابو الاولیاء۔ احمد بن عبد الاحد بن زین العابدین رضی اللہ عنہ۔ (البيان الجنی)

کاملین کی مزید تفصیل اگر دیکھنا چاہیں تو حضرت شاہ ولی اللہؒ کتاب بدور البازغہ۔ بیان مراتب النفوس الکاملہ
والناقصہ و استخراج اقسامہا۔ ص ۱۵۲ تا ص ۱۵۶ دیکھیں۔ (بقایا ص ۱۵۶ پر ملاحظہ فرمائیں)

قطب ان اصطلاحات میں ایک قطب جی ہے۔ ان کے درجات و مراتب بھی مختلف ہوتے ہیں۔ (باقی بر ص ۶۸)

بِتَكَرُّرٍ كَثِيرٍ فِي كَيْدٍ

الكر من باب ضرب معناه (بازگشتن و حملہ آوردن) والجملة صفة ثانية للواكفة والمصدر بعده مفعول مطلق للتأكيد والتمهيد للنعت بالتشبيه -

والكر الثاني يرد به العطف لبعض الاجزاء الى بعض -

والكر المضاف اليه المحل الغليظة والقيء من الليف والنحوص والتشبيه صفة المصدر -

والكبد بفتح الباء الشدة والصعوبة ومنه قوله تعالى لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَيْدٍ -

والظرف هو الجامع للتشبيه فهو متعلق بمعنى التشبيه المستفاد من الكاف اے لقبول الواكفة

كانعظاها القيد لصاحبه بالاحاطة والازوم في الفرد والضيق - وفاعل الجملة ضمير موصوفها -

(المعنى) جملة من كند جملة كردني مانند چيدين رسن سبطور سختي و مشتقت -

(بقية حاشية ۷۱) بعض ان میں سے قطب الارشاد ہوتے ہیں یہ رشد و ہدایت کا مرکز ہوتے ہیں۔ اقطاب کی زیادہ تفصیل حضرت شیخ ابن عربیؒ نے فتوحات مکیہ جلد چہارم میں فرمائی ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں۔ ”واما رجال الغیب ہم نفوس بشریة لاحقة بالملائكة جبلت وکسبت فیہم السابقون الذین قویت بہمیتہم و ملکیتہم و قوی تشبہہم بالملائكة۔ و قوی فیہم عالم المثال۔ فاقیموا فی برزخ من عالم المثال والناسوت لمصلحة الہیة۔“

وہم اصحاب الیمین سفلت ملکیتہم و ضعفتم بہمیتہم و قوی تشبہہم بالملائكة فانہم بمنزلۃ الملائكة العنصریة الضعیفة۔ و تلك المصلحة ربما يكون انه يحتاج فی نظام العالم ان يكون فی الناسوت نفوس یجوزون البشریة والملکیة فیلہون۔ فیدبرون اموراً۔ لا تقضیہا الاسباب الارضیة وحدہا۔

وہم انحضروا علیہ السلام و ہو افضلہم

وہم الابدال

و ربما يكون الفيض المستمر النازل الى الناسوت۔ المتصل فی المثال المقضی لہ فی الملکوت امرأ طیباً۔ فیتحتاج فی نظام الخیر الی نفوس ہمہ قویة فی طلب نظام الخیر علی وجه خاص لیکون ہمہم شخصۃ لامر الکلی۔ فی الناسوت وہم القطب و حمودہ۔

ولیس لال الارشاد علم بالقطب۔ و طریقۃ ہولاد و ہولاء متباہتان۔ اللهم الا ان یوجد رجل یجمع الوجہین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

و اهل الارشاد ہم و رشتہ الانبیاء علیہم السلام۔

و اما القطب المدار و حمودہ الابدال و شاہم فتائمون بر التکوین لا بر التشریع و تفہیمات الہیہ جلد اول

تَحْكِي مُشْكَلَةٌ كَلْكَلِك لَكَلِك —

بذہ صفتہ ثالثہ للواکفۃ -

والمشکلة تَوْنَتْ اسم الفاعل من مضاعف الرباعي -

والشکک - الطعن بالرمح ونحوه .

والضاح السلاح الحلو الطرف كالرمح وشبهه، فهي صفة لجاعة ذات السلاح اولالة الحادة

وهي مفعول تحكى وضمير الفاعل راجع الى الواکفۃ -

واللکک کہدہ الصغیر والفخم من الابن والتشبیہ صفتہ مشکلة -

والشکک بفحّيتين الجمل الصلب المکرر اللحم صفتہ

(المعنی، حکایت می کند آن مصیبت جماعۃ سلاح پوش را یا نیزه تیز را، مانند شتر جوان

فربہ سخت گوشت -

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی ^(بیتاً حاشیہ ۶۸) باوجود اس سحر علمی اور کمالیت کے پھر بھی آپ حضرت امام احمد بن حنبل کے حنبلی المذہب تھے۔ مسک برتے۔ اور اسی کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ اور ان کی تقلید کو اپنے لئے باعث فخر و نجات جانتے تھے۔ کیونکہ ائمہ مجتہدین کی تقلید سے روگردانی کا نتیجہ با اوقات ضلالت و غوایت ہوتا ہے۔ جیسا کہ خود ایک غیر مقلد مسلم عالم مولانا محمد حسین صاحب مرحوم بٹالوی نے اس کی تصریح کی ہے (دیکھئے اشاعت السنۃ)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور بعض غیر مقلدین اور متعصب حضرات شیخ صاحب کی کتاب غنیۃ الطالبین کی حق امام ابوحنیفہ اور مذہب حنفی، ایک عبارت لے کر مذہب احناف اور حضرت امام ابوحنیفہ کے خلاف پروپیگنڈا کرتے ہیں کہ شیخ صاحب امام ابوحنیفہ کو فرقہ مرجیہ میں شمار کیا ہے۔ حالانکہ یہ حضرت شیخ صاحب پر محض اتہام ہے۔ یہ لوگ مذہب حنفی کے خلاف نفرت اور امام ابوحنیفہ کے ساتھ بغض کی وجہ سے حضرت شیخ کی عبارت کو غلط رنگ میں پیش کرتے ہیں۔ ان لوگوں کی عادت ہے کہ یہ کبھی امام ابوحنیفہ کے خلاف یوں کہتے ہیں کہ وہ حدیث نہیں جانتے تھے اور کبھی کہتے ہیں کہ وہ قیاس اور رائے سے کام لیتے تھے۔ اور کبھی یہ کہ وہ تابعین میں نہیں تھے وغیرہ۔ امام ابوحنیفہ کے پیروکار اربوں گزر چکے ہیں اور کروڑوں موجود ہیں۔ اور بفضلہ تعالیٰ قیامت رہینگے۔ ان کے خلاف حسد و نفرت اور لعن و طعن کر کے اپنی تباہی کا سامان تیار کرتے ہیں۔ ہمارے پاس ایک غیر مقلد کا ایک رسالہ موجود ہے جس میں امام ابوحنیفہ کی تعقیص شان کے لئے ادھر ادھر سے کچھ اناپ شناپ حوالے جمع کر کے یہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی ہے کہ ابوحنیفہ بیس تھے۔ تم کس (باتی بروٹ) ۶۹

کَفَاكَ مَا بَيْنَ كَفَاكَ الْكَافُ كَرُبْتُ

الخطاب للقلب وجملة دعائیان وناموصلۃ والمراد بها الآلام والاحزان وکی صلتها وآباء للسلاسة فان كانت الآلام حاصلة فالسلاسة خارجية وان كانت متوقعة فالسلاسة علمية اے ما فی علمی من صنوف المحسن -

وفاعل الفعل الاول ضمیر الرب تبارک وتعالیٰ -
وضمیر الباء والموصول مفعولاه وفاعل الفعل الثانی لفظ الکاف بعد کاف الضمیر وهو مرخم الکافی بحذف الباء نحو قوله تعالیٰ یَوْمَ یَدْعُ الدَّاعِ -

ومفعول الثانی کریمۃ - والکربة شدة المحال وتفرق السبال -
وضمیر الغائب المحرور بالاضافة راجع الی موصولۃ -

(المعنی) کفایت کناد ترا پروردگار تو اے دل من از آنجہ بامن است یعنی در علم من است
کفایت کناد ترا از رنج و کلفت آن -

(تقیہ حاشیہ) کی تقلید کرتے ہو؟ ان لوگوں کی ذہنی ناتوازی اور تعصب بے جا کا یہ بین ثبوت ہے۔ اعلنا
اللہ من البغض والحد وجميع الامراض الروحانية۔ خیر ان سب چیزوں کی حقیقت علماء احناف نے اپنی جگہ پر واضح
فرمائی ہے۔ یہاں پر صرف یہ عرض کرتا ہے کہ مرجیہ جو کہ اہل بدعت میں سے ایک فرقہ ہے جس کی کئی شاخیں ہیں -
حضرت امام صاحب کی نعت اس فرقہ کی طرف کرنا نہایت ہی گستاخی ہے۔ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس بارہ میں حکیم
الامت حضرت شاہ ولی اللہ نے جو کچھ فرمایا ہے بعینہ اسے یہاں نقل کر دیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں -
”ابعد فقد سألنی سائل عن قول امام الطريقة وقطب الحقيقة الشيخ عبدالقادر الجيلی رضی اللہ عنہ وارضاه -
عند ذکر الفرق الغير الناجية فی الغنية۔ حيث تم المرجئة الی اثنا عشر فرقة۔ منهم الخنفية۔ ثم قال بعد التفصيل۔ واما
الخنفية فہم اصحاب ابی حنیفة النعمان زعم ان الايمان۔ هو الاقرار بالمعرفة والاقرار باللہ ورسالہ وباحباء
من عنده جملة علی ما ذکرہ البرہوتی فی کتاب الشجرة۔ فقال قوله ہذا قدس سرہ۔ یرد علیہ الوجہان من الاعتراض -
احدہما ان الخنفية من اہل السنة باتفاق من یعتقدہ۔ فلا یصح عدہا من فرق المرجئة وتفضیلہا۔ والحکم بانہا غیر ناج
وثانیہا انہ بین العقائد التي سمیت لاجلہا المرجئة مرجیئة۔ وجعل الخنفية منهم۔ فكان مقتضى کلامہ ان الخنفية قائلون
بہا معتقدون ایاہا۔ وليس الامر کذاک۔ قال۔ انما سموا المرجئة لانہا زعمت ان الواحد من المكلفین اذا قال لا الہ الا
اللہ محمد رسول اللہ۔ وفعل بعد ذالک سائر المعاصی لم یدخل النار اصلاً۔ ومما لا شک فیہ ان الخنفية برء
من ہذا الاعتقاد۔ فقلت للاجاء ارجاء ان۔ ارجاء یخرج القائل عن السنة وارجاء لا یخرج۔ (باقی بر ص ۱۱)

يَا كَوْنًا كَانَ يَحْكِي كَوْنًا الْفَلَكِ :-

المراد بالكون القلب العالي الهمة الرفيع المنزلة المستنيرة بنور العقل او الفهم او بنور المحضور بين يدي الله سبحانه والالتجاء اليه -

وتنصب المنادى المعرفة بالنسبة على انه شبهه المضاف بناء على نية التقييده بالوصف

كما قال الشاعر :-

يا مطلب ليس في غيره أدب

اليك الـ التقصى وانتهى الطلب

وورد في الدعاء يا حليماً لا تعجل ويا جواداً لا تجل -

(المعنى) اے ستارہ کہ حکایت می کند ستارہ آسمان را - فکلمة كان زائدة في المعنى -

والنکته فيها الاشارة الى استحکامها في هذا الوصف -

واذا انتهى المحل ناسب التنبيه على فوائد -

(بقية حاشية) اما الاول - فهو ان يعتقد ان من اقرب للسان وسدق - بجنان لا يفره محصية اصلاً -

واما الثاني - فهو ان يعتقد ان العمل ليس من الايمان - ولكن الثواب والعقاب مترتب عليه -

وسبب الفرق بينهما ان الصحابة والتابعين اجمعوا على تحفيضة المرجئة ، فقالوا ان العمل يترتب عليه الثواب والعقاب - فكان مخالفهم ضالاً ومبتدعاً -

واما المسئلة الثانية ليست مما ظهر فيها اجماع من السلف بل الدلائل متعارضة فلم من حديث ، وآية ، واثار يدل على ان الايمان غير العمل - وكم من دليل يدل على اطلاق الايمان على مجموع القول والعمل - وليس النزاع الا رجوعاً الى اللفظ لاتفاقهم جميعاً على ان المعاصي لا يخرج عن الايمان وانه يتحقق العقاب -

ثم الدلائل - على انه المجموع يمكن صرفها عن طوائف يابادى غنايته - والايام الوحيه من العالمين بهذه الشائنة ، وهو من كبار اهل السنة وايمانهم - نعم نشار في اهل مذبيحة والتابعين له في الفروع آراء مختلفة - فمنهم المعتزلة كالجاني وابي هاشم ، والزرعشي - ومنهم المرجئة ومنهم غير ذلك -

فهؤلاء كانوا يتبعون ابا حنيفة في الفروع الفقهيية ، ولا يتبعونه في الاصول الاعتقادية ، وكانوا يفسبون عقائدهم الباطلة الى ابي حنيفة رضي الله عنه - تروى لمدبهم - ويتعلقون ببعض اقوال ابي حنيفة رضي الله عنه - فانه بعض ذلك اهل الحق من الحنفية - كالطحاوي وغيره فبينوا مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه - وذبحوا عنه ما نسبوا اليه - يشهد بذلك (ابن جرير)

(الفائدة الاولى) ان ملاك استجابة الدعاء بعد موافقة القدر - صدق التضرع - وهو قد ينشأ من ملاحظة حال المدعو في عزته ورحمته - قد ينشأ من ملاحظة الداعي حال نفسه في اضطرابه و عجزه عن مقاومته حاجته -

الاولى - اكثر ما يكون للخواص -

والثانية - يكون للخواص والعوام جميعا -

فصاحب الابيات ايضا اجل الاولى في صدر الابيات عند ذكر الكفاية والترتبة ، وتوالي النعمة المألوفة ، والماملة ، وبالغ في ذكر الثانية حيث وصف الواكفة بثلاث صفات

الاولى - حالها قبل الوصول

والثانية - بعد الوصول

والثالثة - حالها في نفسها وختم الدعاء بذكر اسم الكافي ردا للعجز الى الصدر واعتزافا بحسن الظن ولا يخفى حسن هذا السياق وكونه ادعى الى الاجابة -

(فتاوى حاشية) نقول كثرية لا تخفى على من راجع الكتب - فبين الحنفية واهل السنة عموم وخصوص من وجه - اذا علمت هذا فاعلم ان ايشخ رضي الله عنه - ذكر في الفرق الضالة المرجية اهل الارباح الخارج عن السنة - و لذلك قال انما سموا مرجية - و ذكر منهم الحنفية - يعني قوما يتبعون في الفروع الامام ابا حنيفة - و يدعون انه رضي الله تعالى عنه كان موافقا لهم - في هذا المذهب - ثم ذكر ما تعلقوا به من اقواله رضي الله عنه فقال زعم ان الايمان قلبا قرنا بهذا ضل الاعترضان معا - وظهر ان ايشخ رضي الله تعالى عنه ما اتهم الامام ابا حنيفة - و لا الماتريدية من الحنفية - اعاده الله من ذلك - و انما نسب ما نسب الى قوم من المرجية منتسبين الى الامام ابي حنيفة في الفروع - يتعلقون بظاهر قوله - و يحملون كلامه على غير محله - (تفهيمات الهية جلد اول ص ۳۹)

فقير بے نوا ميگويد کہ نواب صديق حسن خان غير مقلد در کتاب خود دليل الطالب ص ۱۶۵ طبع بهيوال بحوالہ حکيم الامت اين اعتراض را بوجه احسن رد کرده ميموائے دليل تحقيق گشت کہ مرجية گفتن اصحاب امام ابي حنيفة در را بان معنی است کہ بروا عترت من نمی وارد شود ولا غبار عليه -

تصنيفات حضرت شيخ عبدالقادر جيلاني کی مصنفات میں سے ایک غنية الطالبين ہے - جو اسرار شریعت اور سلوک و تصوف پر بہت بڑا کتاب ہے - اور اسی طرح فتوح الغیب - جو نہایت مختصر اور عمدہ کتاب ہے - اور مجالس ذکر جو آپ کے مواعظ حسنہ اور ملفوظات پر مشتمل ہے - نہایت ہی قیمتی خزانہ ہے - یہ دعا جہل کاف بھی آپ کی طرف منسوب ہے - اللهم رحمتنا واعفونا - وعافنا ورفعا بحمزة اصفیائک واولیائک آمین (سواتی)

(الفائدة الثانية) ان الابیات قطعة من بحر البسيط

المتمن الاجزاء واصاله مستفعلن - فاعلن اربع مرات - وهي من العروض - وضرب فيها مخنون - والبواقي قد سلم على الاصل وقد يحسن فيصير مفاعلن وفعلن وقافيتها متداركة مطلقة كمسورة مجزأ -

وهي موصولة بالياء عندنا - وعند غيرنا بالالف

وجينئذ يقع تكلفات ركيكة جداً -

(الفائدة الثالثة) بلغني ان من ترك الحيوانات، والمنهيات، يوم الثلاثاء، وابتدأ من

نصف ليلة الاربعاء بعد الغسل وتحمية الوضوء، فقال يا جبرائیل ^{عليه السلام} بحق الكاف، اوجب واطح وسخر لي قضاء حاجاتي وحصول مرادی، بلامهلة ولا مكث - والفت قلوبنا بين تلو ب اللامة، وبحق كفاك دارني عالم الارواح في هذه الساعة سريعاً - كفاك ربك ^{عليه السلام} واتمها الف مرة، وقرأ صدر كل مائة بهذا الدعاء وختمها به وصام بهارها - ودام على ذلك سبع ايام مع كثرة السكوت، والعزلة، والتوجه الى الله سبحانه في استكشاف اسرارها وتأثيراتها، يرى العجائب باذن الله وعند هذا تم الكلام -

ولحمد لله وحده والصلاة على نبيه الذي لا نبي بعده

(اول صفر سنة ١٢٢٠هـ تاليف شمس)

له غالباً یہ سریانی یا عبرانی زبان میں مؤکل کا نام ہے - (سواتی)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء مبارکہ میں غوث، غیث اور غیاث بھی آتے ہیں۔ غوث تو نصرۃ اور مدد کے لیے آتا ہے اور غیث بارش کے لیے اور غیاث اُمم ہے اغاثۃ یعنی مدد کرنے والے کیلئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی ایسی ہے کہ آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی مدد کی ہے۔ حالانکہ لوگ ضلالت و گمراہی میں ڈوبے ہوئے تھے اور جہالت کی امواج ان کے ساتھ کھیل رہی تھی اور لوگ بالکل ملک جبار کی ناراضگی کے قریب پہنچ گئے تھے اور دوزخ کے گڑھے کے کنارے کھڑے تھے بس اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ ان کو چھڑا لیا اور ان کو بچا لیا ان کو نجات دی اور پناہ دی اور بارش جس طرح خدا کی طرف سے رحمت ہوتی ہے اور نہروں اور لوگوں کے لیے باعث حیات اور زینت ہوتی ہے کیونکہ بارش سے نباتات، اشجار، اثمار، پھول وغیرہ پیدا ہوتے ہیں اور پانی کے چشمے اور نہریں جاری ہوتی ہیں تو آپ کی تشبیہ اس ہدایت نور اور رحمت کی وجہ سے اور لوگوں کو ہلاکت سے بچانے اور ہدایت کی وجہ اور جہالت میں بصیرت پیدا ہونے سے اور دلوں کی زندگی اور زیست کی وجہ سے جو ایمان سے حاصل ہوئی ہو اس لیے کہ وہ مڑوہ اور ویران ہو چکے تھے کفر کی قحط سالی اور خشک سالی اور قسوت کی وجہ سے۔ (مطالع المسرات شرح دلائل الخیرات امام فاسیؒ)

امام ولی اللہؒ فرماتے ہیں: ”وچنانکہ اہل اللہ بکشف دریافتہ اند کہ ہمیشہ در عالم نفوس کثیرۃ علی سبیل التبدل پیدا می شوند جمیع ابدال و جمیع اخبار و نظام عالم موقوف می باشد بر وجود ایشان“ (ہوامع شرح حزب البحر ص ۵)

جیسا کہ اہل اللہ نے کشف سے دریافت کیا ہے کہ ہمیشہ عالم میں نفوس کثیرہ یکے بعد دیگرے پیدا ہوتے ہیں منجملہ ایک جماعت ان میں ابدال کی ہوتی ہے اور ایک اخبار کی اور نظام عالم ان کے وجود پر موقوف ہوتا ہے۔

شرح برہان العاشقین

یا
حل معما

مصور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہرگز میں غوث، غیث اور غیاث بھی آتے ہیں۔ غوث اور غیث کے لیے آتا ہے اور غیث بارش کے لیے اور غیاث اُم ہے اغاث یعنی مدد کرنے والے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہستی ایسی ہے کہ آپ کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی مدد کی ہے۔ حالانکہ ان مخلوقات و کمرہ ہی میں ڈوبے ہوئے تھے اور حالت کی احوال ان کے ساتھ کھیل رہی تھی اور ان کے ہاتھ لگ جاتا کہ ہاتھ لگ جاتے تھے اور دروغ کے اثر سے ہاتھ لگ جاتے تھے۔

(۱) وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا

الْعَالِمُونَ۔ (سورۃ عنکبوت)

(۲) بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ

(سورۃ یونس)

(۳) يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ

خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ۔ (سورۃ البقرہ)

(سورۃ البقرہ)

ہم ولی اللہ فرماتے ہیں: "وچنانچہ اہل اللہ کشف دریافت اند کہ ہمیشہ در عالم نفوس کیلئے
مل سبب التبدل پیدا می شوند جسے ابدال و جسے اخبار و نظام عالم موقوف میباشد بر وجود ایشان
(بمعنی شرح حزب البحر منشی)

جیسا کہ اہل اللہ نے کشف سے دریافت کیا ہے کہ ہمیشہ عالم میں نفوس کیلئے وجود
پیدا ہوتے ہیں مجملہ ایک جماعت ان میں ابدال کی ہوتی ہے اور ایک اخبار کی اور نظام عالم
ان کے وجود پر موقوف ہوتا ہے۔

قال العارف المحقق رَفَعَهُ اللهُ تَدْرَهُ بِاسْمِهِ سَجَانَهُ

(اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ اَجْمَعِيْنَ

قَوْلُهُ تَعَالٰی - وَقَدْ لَكَ الْاَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ - بدانکہ ماچہار بارہ در بودیم

یعنی کون و فساد چہار عنصر بودند - (از نہ دیدہ) یعنی در خوف نہ فلک -

(سہ جامہ برداشتہ) یعنی نار و سہوا و مار و سطح ملون کہ از نفوذ نظر حائل باشد - برداشتہ بلکہ

شفاف اند (ویک برہنہ بود) یعنی ارض در دید چشم آشکار بود

سورة الحشر آیت ۲۱

(بقیہ تفسیر ص ۸۸) بیان کردہ - (تقصیر چہود الاحرار من تذکار جنود الابرار ص ۱۵۸)

شیخ محمد بن یوسف الحسنی الدہلوی خلیفہ اکبر شیخ نصیر الدین جامع میان سیادت و ولایت بعد از رحلت شیخ بکن رفت و قبول عظیم یافت و اہل آن دیار مطیع و منقاد او شدند و سلسلہ عالیہ دے در تمام دکن شائع و رائج شد ہم در آن دیار انتقال نمود - (حاشیہ ہندوستان میں تصوف از مولانا نورالحق علیؒ بحوالہ تاریخ فرشتہ، اخبار الاخبار خزینۃ الاصفیاء)

گیسو دراز ایک روز حضرت خواجہ نصیر الدینؒ پاکی میں سوار جارہے تھے، سید محمدؒ بمع چند دوسرے معتقین کے پاکی اٹھائے ہوئے تھے۔ اسی اثناء میں سیدؒ کی زلفین اپنی درازی کے باعث کہیں پاکی میں آگ گئیں۔ فرط ادب اور غلبہ استغراق میں آپ نے ان کے چھڑنے کی فکر نہ کی۔ اور لمبی مسافت اسی حال میں طے کی۔ بعدہ جب شیخ کو یہ واقعہ معلوم ہوا، تو آپ نے اور متوسلین نے سیدؒ کی اس ادا کو بہت پسند کیا۔ اور آپ گیسو دراز کے لقب سے مشہور ہوئے - (حاشیہ ہندوستان میں تصوف بحوالہ خزینہ و اخبار)

تعلیم و تربیت دہلی میں آپ نے مشہور اساتذہ سے کسب علم کیا۔ اور علوم ظاہری میں اپنے تکمیل قاضی بنے۔ بقا میری جیسے فاضل سے کی۔ اور حضرت خواجہ جبرائیل دہلی جیسے کامل بزرگ کی خدمت میں سلوک و تصوف کی تعلیم و تربیت باطنی حاصل کی۔ اور اس مقصد کے لئے آپ نے بڑی ریاضت کی اور شفقت اٹھائی۔ اور صفا نظر بزرگ نے آپ کو نہایت محبت اور بڑی شفقت سے تعلیم دی۔

حضرت خواجہ نصیر الدینؒ نے ۸۵۰ھ میں وفات پائی۔ وفات تین دن پہلے آپ نے حضرت گیسو درازؒ کو خلافت عطا فرمائی۔ اس کے بعد دیر تک دہلی میں مقیم رہے۔ اور ۸۸۰ھ میں اسی سال کی عمر میں امیر تیمور کے حادثہ کے بنا پر دہلی سے دکن کی طرف روانہ ہوئے۔ اور گوالیار۔ بھاندیر۔ ایرچہ۔ چندیری۔ بڑودہ۔ کھاسٹ، ہوتے ہوئے۔ گجرات میں کچھ عرصہ قیام کرنے کے بعد۔ دولت آباد تشریف لائے اور اس کے بعد گلبرگہ کا رخ کیا جو اس دور میں شاہن جہنی کا دار الخلافہ تھا۔ بادشاہ وقت نے آپ کا خیر مقدم کیا۔ اور آپ وہاں ہی (باقی ص ۸۹)

(آن برادر برہنہ درست زرد در آستین داشت) یعنی زمین فسران صورت نوریہ و سیات عریفہ

در استعداد داشت -

(ببازار رقیم تاج بہت شکار تیر و کمان بخریم) یعنی در ہمہ عالم ترکیب داخل شدند تا استعداد

وہی و کئی بدست آرنہ۔ و تحصیل کمالات عالم تجربہ مند آیند -

(بقیہ حاشیہ ۵۴) مقیم ہو گئے۔ جوامع الکلمہ آپ کے ملفوظات کا مجموعہ ہے جس کو آپ کے بڑے صاحبزادے سید محمد اکبر حسنی نے جمع کیا ہے۔ اس کے بعض اندراجات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت گیسو دراز کو تبلیغ الاسلام سے کتنی دلچسپی تھی۔ اور ان دشواریوں کا بھی پورا اندازہ ہوتا ہے کہ جن سے اس دور کے ہندوؤں کے مضبوط معاشرتی نظام کی وجہ سے مبلغین اسلام کو دوچار ہونا پڑتا تھا۔

ایک ملفوظ میں برہمنوں اور ہندوؤں کے بارہ میں فرماتے ہیں۔ کئی مرتبہ ان کے علماء اور درویش (ہندو اور یوگی) میرے پاس بحث و مناظرے کے لئے آئے۔ اور آخر یہ طے پایا کہ جو بحث میں کامیاب ہو۔ دوسرا اس کی بات مان لے۔ اور اس کی متابعت کرے۔ چنانچہ اس پر قول و قرار ہو گیا۔ میں نے کہا کہ پہلے آپ لوگ اپنی بات شروع کریں۔ انہوں نے کہا ہمیں تم کہو۔ میں نے ان کی سنسکرت کی کتابیں پڑھی ہوئی تھیں۔ لہذا انکی ادبیات کو جانتا تھا۔ چنانچہ میں نے ان سے شروع سے لیکر آخر تک باتیں کیں۔ اور انہوں نے ان سب باتوں کو دل و جان سے قبول کیا۔ اور کہا کہ واقعی جو تم کہتے ہو وہ ٹھیک ہے۔ پھر میں نے اپنے مذہب کا بیان شروع کیا۔ اور دونوں کا موازنہ کر کے اپنے مذہب کو ترجیح دی۔ اس پر وہ حیران رہ گئے۔ شور و غوغا کرنے لگے۔ اور جس طرح بتوں کے سامنے ڈنڈوت کرتے ہیں۔ اسی طرح میرے سامنے اظہار عقیدت کرنے لگے۔ میں نے کہا یہ سب بیکار ہے۔ تمہارے اور میرے درمیان معاہدہ یہ ہے کہ جس کی بات سچی ہو۔ دوسرا اس کی پیروی کرے۔ اور اس کے راستہ پر چلے۔ لیکن کوئی کہنے لگا میری بیوی بچے اور خاندان کے لوگ ہیں میں ان کو کیسے چھوڑ سکتا ہوں؟ اور کسی نے کہا ہمارے بزرگ اسی راستہ پر چلتے تھے جو ان کے لئے ٹھیک تھا وہ ہمارے لئے بھی ٹھیک ہے۔

اور اسی طرح سامانہ کے ایک ہندو کا ذکر ہے آپ نے کیا جس کے ساتھ اسی طرح قول و قرار ہوا تھا۔ کہ جو سباحۂ میں دوسرے کو قائل کر دے تو اس کا مذہب قبول کرے گا۔ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے بھی قائل کر لیا۔ اور دین اسلام کی صداقت و حقانیت اس پر ظاہر ہو گئی۔ لیکن اس نے کہا کہ میں نے نئی نئی شادی کی ہے۔ سامانہ جاتا ہوں اور اپنی بیوی کو ساتھ لے کر آؤں گا۔ لیکن وہ ایسا گیا کہ پھر واپس نہ آیا۔

حضرت گیسو دراز کا جس طرح عرفان و تصوف میں اونچا مقام ہے۔ اسی طرح علم و فضل اور تالیف و تصنیف میں بھی ان کا نام روشن ہے۔ بلکہ سلسلہ جنتیہ کے بزرگوں میں سے سب سے پہلے جس نے تالیف و تصنیف کی طرف پوری توجہ کی وہ آپ کی ذات بابرکات تھی۔ آپ کی تصانیف کی تعداد ایک سو پانچ تک بتائی جاتی ہے۔ میر محمدی میں آپ کی تصانیف میں سے اکتیس کے نام گناے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اسرار و معارف کے بیان کرنے میں آپ کو بڑا امتیاز حاصل تھا۔ چنانچہ اپنی کتاب اسماء الاسرار (باقی برزخ)

(قضا رسیدہ چار گشتہ شدیم) یعنی باستیلائے قوائے فلکی و روحانی از کواکب و ارباب
الانواع، صور بساط مخفی و مضحک گشت۔

(وبست و چہار زندہ برخاستیم) بعد از فعل و الفعال بست و چہار مزاج پیدا شدند بہشت
مزاج اعتدال و بہشت مزاج غیر اعتدال و بہشت مزاج اختلال۔

(بقیۃ عاشیہ ۹۹)۔ کے دیباچہ میں فرماتے ہیں۔ ”کہہ کس کہ در آن حضرت (یعنی حضرت خواجہ نصیر الدین چلیغ
دہلوی) سلوک کرد بجزے مخصوص شد۔ مابہ سخن مخصوصیم۔ خدا مارا دولت بیان اسرار خوش داد۔“
آپ نے قرآن کریم کی ایک تفسیر بھی لکھی تھی جو سلوک و تصوف کے رنگ میں تھی۔ اور شہور جارا اللہ مخدومی
معتزلی کی تفسیر کشاف پر آپ نے حواشی بھی تحریر فرمائے۔ اور شرح قصوص المحکم۔ معارف شرح عوارف۔
شرح فقہ اکبر۔ رسالہ سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ شرح آداب المریدین۔ اسماء الاسرار۔ وظائف القدس۔ مستطاب خاتمہ
یازدہ رسائل۔ اور مکتوبات وغیر آپ کی تصنیفات ہیں۔ آپ کے مکتوبات یو فارسی زبان میں ہیں۔ ان کا خلاصہ
محمد محشوق حسین خان صاحب سلطانی نے اردو زبان میں کیا ہے اور لاہور سے فوادم حضرت بندہ نوازؒ کے
نام سے شائع ہو چکا ہے جو نہایت مفید ہے۔ آپ شاعر بھی تھے آپ نے بہت سے غزلیات اور اشعار کہے ہیں۔
انیس العاشقین کے نام سے آپ کا دیوان دکن میں شائع ہو چکا ہے۔

آپ کی زیادہ تر تصانیف فارسی زبان میں ہیں۔ لیکن آپ نے عوام کے فائدے کے لئے بعض رسالے
دکنی زبان میں بھی تحریر فرمائے ہیں۔ جیسا کہ معراج العاشقین جس کی طباعت ہو چکی ہے۔ اور قدیم اردو یا دکنی
زبان کی سب سے پہلی کتاب سمجھی جاتی ہے۔

شیخ اکرام صاحب نے سرکاری گزٹیئر سے بحوالہ آرٹلڈ نقل کیا ہے۔ کہ حضرت گیسو درازؒ نے پونا اور بنگام
کے کئی لوگوں کو مسلمان کیا۔ فرحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعۃ۔ (آپ کوثر اندیش اکرام)

رسالہ معما | اس رسالہ کا نام رسالہ معما اور برہان العاشقین ہے۔ جیسا کہ حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے شرح
کے آخر میں لکھا ہے۔ اس کے علاوہ اس کو سمرجہ امار کہتے ہیں۔ لفظی معنی الحدیث باللیل۔ سمر سمر من (ن)
لم ینم و ہو سامر۔ کافی القرآن المجید۔ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ سَامِرًا تَهْجُرُونَ۔ (الشعراء) سامر اسم جمع الذین یسْمُرُونَ
باللیل۔ (تاج العروس و مختار الصحاح)

اس رسالہ میں حضرت گیسو درازؒ نے ایک قصہ کے رنگ میں نہایت ہی اختصار سے۔ انسان کی روحانی ترقی
کو بالکل انسان کی پیدائش کے ابتدائی درجہ سے یعنی درجہ جہاد سے۔ حظیرۃ القدس کے اتصال تک نہایت ہی
عمدہ پیرایہ میں بیان فرمایا ہے۔

چونکہ رمز و اشارہ۔ بلا حیتان تھی۔ اس لئے حضرت شاہ رفیع الدینؒ نے اس کی ضروری تشریح اور وضاحت
فرمادی۔ شرح کے ذیل میں بہت سی مفید اور گرانبوا باتیں بھی حضرت شاہ صاحبؒ نے انی (باقی برطالع)

بیانش آنکہ تکافؤ حقیقی حرارت با برودت و بیہوست با رطوبت محال است لاجرم مرکب

رابجا نبی انحراف خواهد بود۔

اگر یک کیفیت بود چہار مزاج مفرد است۔

و اگر بدو کیفیت غیر متضاد بود چہار مزاج مرکب است۔

این ہشت مزاج اگر بافعال دینیہ مرکب ملائم است۔ مزاج اعتدال است۔

و اگر منافی سنت است مزاج اختلال است۔

و تحمل است کہ بست و چہار قسم ترکیب مراد باشد۔

تصویرش آنکہ میاوات چند جزء غیر مغلوب در مرکب مستعدی اختلال ترکیب است۔ بسبب

تساوی مؤثر و جزء مغلوب قاصر بر اجتماع نتواند شد۔ لاجرم یکے غالب خواهد بود۔

پس پیش ترکیب شنائی دوازده محسوب شوند۔

و چہار ترکیب ثلاثی نیز دوازده۔

و یک ترکیب رباعی۔

چہار ازین بست و ہشت دوشنائی آب و آتش و دوشنائی اینہا با ہوا فاسد است کہ

ہوا مغلوب است۔ بسبب رقت قوام سہل الانحراف است۔ و بسبب آن لطیف جوہر رنگ شریک

غالب گرفتہ مذافع مغلوب می شود۔

بست و چہار ترکیب باقی صالحہ باشند۔

(آنگاہ چہار دیدیم) یعنی بعد از استقرار مزاج چہار درجہ کمال اولی طبائع پیش آمد کہ ہر یکے

برائے صدور آثار چون کمال است۔ (سہ ناقص بودند) یعنی صورت معدنی و نباتی و حیوانی از وصول

بعالم تجربہ قاصراند۔ (ویکے دو خانہ و دو گوشہ نداشت) یعنی نفس ناطقہ کہ صورت انسانی است۔

دو جز مادہ و صورت دو طرف امتداد نداشت کہ مجرد بذات بود۔

(نہیۃ حاشیہ) اختصار پسند عادت کے مطابق نہایت ہی مجاز سے تحریر فرمادی ہیں۔ اہل علم اور خواص اگر اس

کو غور سے پڑھیں گے تو انشاء اللہ بہت سے تصوفانہ معارف سے آگاہ ہو گئے۔ ۱۳ (ستوائی)

(آن برادر زر دار کمان بے خانہ و بے گوشه بخريد) یعنی بدن ارضی نفس ناطقه را قبول کرد -
 (تیرے می باید بایست) یعنی نفس ناطقه را برائے ایصال بامور خانہ پچہ از ذات خود قوائے
 و طاقه می پابند - (چهار تیر دیدیم سه شکسته بودند) یعنی چهار قوت یافت -
 یکے محض مشترک که دریا بنده صور جزئیہ است -
 دوم و ہم که دریا بنده معانی جزئیہ است -
 سوم عقل که دریا بنده کلیات است -

این هر سه شکسته پائے اند با نچه نظیر ندارد - و منتزاع از محسوسات نیست نمی تواند رسید -
 (ویکے پروپیکان نداشت) یعنی چهارم که نور ایمان است ، از پریدن و زوال و خلیدن و شهبات
 در آن امن است ، فان یقین بالاحتمال النقیض حالاً و مآلاً - (آن تیر بے پروپیکان بخريدیم ، و
 بطلب صید لصحرا شدیم) یعنی بشراف ایمان صحیح مشرف گشته بتائید آن طالب کشف حقیقت گشتیم -
 و تحقیق این نکته آن ست که هر نوع علمے ، که بحصول صورت باشد ، خالی از کیفیت و طلبیت
 نیست -

راه بسوئے بے کیف و اصل محض ندارد ، وسیله وصول بآنحضرت جبر معرفت اجمالی لحاظی
 صرف که ایمان بالغیب نام دارد و نتواند بود -

(چهار آید دیدیم) یعنی بطغییل دوام توجه بعالم اطلاق چهار حقیقت مشهود گشت -
 (سه مرده بودند) یعنی سه حقیقت که باصطلاح اهل تصوف ناسوت و ملکوت و جبروت -
 و باصطلاح اهل اشراق برآزخ و مثل و انوار - و باصطلاح اهل حکمت طبیعت و نفس و عقل باشند
 اعدام مکانی اند و در قبضه غیر کمالیت فی ید الغتال -
 جان هر یکے که مدبر و باطن اوست در و خارج است -

جان ناسوت ملکوت و جان ملکوت جبروت و جان جبروت لاهوت است -
 (ویکے جان داشت) یعنی چهارم که حضرت لاهوت است مدبر باطن ندارد بلکه خود قیوم همه و

وَالْبَطْنُ الْبَاطِنُ است و بذات خود زنده و جان بهمه است۔

(آن برادر زردار برهنه کمان کش تیر اندازان کمان بے خانه و بے گوشه آن تیر بے پرو پیکان بران آهوی بے جان زد) یعنی آن شخص ارضی انسانی صادق الایمان ذات مقدسه را بدست همت ساخته و آلات و معونات فطری و کسبی فراهم آورده و کوشش و کوشش علمی و عملی نموده و طی مراحل واردات کرده از علم الیقین بعین الیقین رسید۔

و چون مجذوب سالک بود از راه اندراج النهایه و لوسن و رار الحجب آشنائی حضرت لاهوت گردید (کنده می بایست تا صید را بفرزاک بندیم) یعنی معامله و علاقہ می بایست که از عین الیقین بحق الیقین برآید و از تعلق بتخلیق گراید۔ (چهار کند دیدیم) سه پاره و یکے دو کرانه و میانه نداشت) یعنی چهار معامله پیش آمد: خوف و طمع و محبت که هر سه آلوده غرض و قابل انقطاع بودند و چهارم فنا فی الوحده که تحمل طرفین و وسط ندارد۔ (صید را بدان کند بے کرانه و بے میانه بر میان بستیم) یعنی بواسطه معالجه اهل اندرون جان را آشیانه همائے لاهوت ساختیم و بطریق مطالعه و وحدت در کثرت جمال محبوب در خود دیدیم و از حق الیقین بهره یافتیم۔ (خانه می بایست که مقام کنیم و صید را بخته سازیم) یعنی قانون و طریقه می بایست که بواسطه ملازمت بر آن از حق الیقین بحقیقه الیقین و از تعلق بتحقق عروج نموده شود۔ و جمیع لطائف و طبقات را بزرگ معرفت منصف ساخته و حجب وجود را خرق کرده آید۔ (چهار خانه دیدیم) سه دریم افتاده) یعنی چهار طریقه یافته شد۔

روش اهل شریعت که مبنی بر تصحیح عبادات و اصلاح معاملات و تهذیب اخلاق و تعمیر اوقات باوراد است۔

روش اهل عزیمت که مبنی بر مراعات پیرسیز و حساب دعوات و خواندن اسماء و مؤکلات است و روش اهل طریقت که مبنی بر محافظت النفاس و جلوسات و ذکر باضربات و تصورات است۔ و اهل این هر سه باهم منازعت و مناقشه دارند و از خرق حجب وجود فرو مانده اند۔ (ویکے سقف و دیوار نداشت در آن خانه بے سقف و بے دیوار در آیدیم) یعنی چهارم راه اهل

حقیقت که مبنی بر دوام شهود و تشریه مجبوز و نفی وجود و بزل موجود لطیف جذب ملک و دود است.
این راه از سقف تقلید و دیوار قیود و رسوم برتر است.

خود را در تربیت الهی که **وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ** اشاره با دست حواله نموده این طریقه را لازم گرفتیم و درین اثنا ترقیات در اسماء و صفات می نمودیم.

(دیگه دیدیم بر طاق بلند که هیچ حیل دست بآن نمی رسید) یعنی وصول تجلی ذات و راء الوری که منبع مجمع اسماء و صفات و معدن اذواق روحانی و جسمانی است منظور افتاد که تمام قوای بشری ازال قاصر بودند و بجز غایت انکسار و نفی آثار و اعیان با آنجناب راه نبود که **أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ إِلَىٰ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ** - رمز ازان است.

(چهار گز مخا که زیر پائے کندیدیم) یعنی چهار درجه طرف بطون فرو رفتیم و چهار طبقه را از مافات خود بر کندیدیم.

بدن را در ریاضیت و نفس را در مجاهده و قلب را در مشایده عظمت و روح را در شعاع احدیت. بنوعی از تلاش محو ساختیم تا بعد از اصلی لاحق گشتیم. و مقام **كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ وَهُوَ الْآنَ كَمَا كَانَ** حاصل شد.

و اگر خواهی بدن و نفس را یکے گیری. و چهارم عین ثابته شماری چنانچه پیش عظمای محققین مسلم است که مادام نظر از عین ثابته و از آنسمه که مبدأ تعین اوست نگذرد و خلق طوق استعداد جزئی نموده. تا شیون ذاتیه نرسد بحقیقت تجلی ذات بدون آمیزش رنگ مرآة استعداد تجلی له واصل نشود.

(دست بآن دیگ رسید) یعنی تجلی حقیقی ذات میسر گشت. و در مرآة وحدت مشاهد کثرت اسماء و صفات الهی و تعینات و اعتبارات اسکانی بحصول بانجامید.

له سورة والضحی آیت ۱ - له درواه مسلم عن ابی هریره عن ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاکثروا الدعاء. (ابن کثیر ج ۴ ص ۵۲۹) سوانی

له اشاره است بحديث عمران بن حصین المزنی المخرج فی الصحیحین مرفوعاً - کان الله ولم یکن شیء قبله فی روایت غیره (بخاری ج ۳ ص ۵۳) و فی روایت مرفوعه (ابن کثیر ج ۲ ص ۲۴۴) و اما قوله وهو الآن كما كان فلم اجده فی هذا الحديث والله تعالى اعلم بالصواب. ۱۷ سوانی

بدانکه مراد از نفس روح هوایی است - و از قلب نفس ناطقه و از روح وجودیکه وقت میثاق بود و از عین امتیازے که در علم الهی بود - و از شیون ذاتیه اندراج و اتحاد با ذات صرافت پیش از تمیز علمی و عملی -

(چون شکار پخته شد شخصی از بالای خانه فرود آمد که بخشش من بدید که نصیب مفروض من دارم) یعنی عارف مبتدی شد و مظهر مجموع کمالات و متحقق بجمع شیون و صفات گشت و هر شانه حظ خود از وی گرفت شان اسم المفضل که مظهر او ابلیس است ظهور کرده مقابل شد - که تصدیق ^{لعل} لَا تَخْذَلْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا - حصه من نیز حواله کنید - (برادر کامل مکمل در کین نشسته بود) یعنی فیض روح القدس که مصدق و آید نَمَاءُ يَرْوِجُ الْقُدُسُ منه باشد - بهر محافظت بمقتضای فَاِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ يَدَيْهِ وَيَنْفَعُ خَلْقَهُ رِصْدًا - آفرین حال بود - (استخوان آن شکار را از دیگ بر آورده بر تارک سروے زد) یعنی عقده ملائخل ذومینی که مقتضای کثرت اسماء است بنا بر غیریت موسوم نموده سر دفتر حجاب ساخته و در نظر خلایق علم کرد -

چون استخوان تحلیل نمی شود و عمود بدن است - و این عقده نیز نمی کشاید - و مدار انتظام نشاتین است تعبیر استخوان پر مطابق است - (درخت سجدے از بالای پاشنه او بیرون برآمد) یعنی اسفل طبعیات وجود را که قدم شخص اکبر است و نمی است بهیولی اجسام و نمونه وحدت ذات است از نظر محتملی داشته و کثرت صوری جواهر و اعراض را که بر صغیر او شگفته و شاخ و برگ آورده اولاً موجب تحیر ناظران نموده و همگان را بوضع مست و مدبوش ساخت که از حقیقت خود غافل بلکه منکر گشته گان چون درخت سجد سکر است تعبیر باو مناسب افتاده - (بر سر درخت زرد آفریم) یعنی ثانیاً بتقاضای موافقت و مخالفت طبع در طلب مرغوب و بر ب از نام مرغوب سرگردان شدند

چون رنگ زرد دل فریب است که صفلاء فاقع کَوْنُهَا نَسْرٌ لِّتَأْطِرَ بِهِ - به زرد آفریم تعبیر رفت - (خرپزه کاشته بودند) یعنی ثانیاً گرفتار لذت و حلاوت و منهک و لغو و فریب که همروز خرپزه

۱۸ - سورة النساء آیت ۲۵ - سورة الجن آیت ۲۶ - سورة البقرة آیت ۲۵۹ - سورة البقرة آیت ۲۶۰ (سوالی)

حاصل است کشتند - (بفلاخن آب می دادند) یعنی تقاضای نفس و هوا را با مانی و عقائد باطله پریشان
 رجاء بالغیب پرورش کردند - (از ان درخت بازه بخانه فرود آمدیم) یعنی کاملان در باطن خود اندیشیده نیایش
 بحضرت عزت بردند که باز دشمن مردمان از مشتهیات محال و صحبت با خلق و تالیف ایشان از بر لے
 هدایت بے زرد دولت دشوار بوسعت خلق ضرور و فتوح ظاهر منظور - (قلیة زردک ساختیم و بدینا گذشتیم)
 یعنی فتوح ظاهر را فائده خلق عوام ساختند و بیشتر مباح داشتند چون رنگبند زرد است بنزدک
 مناسبست دارد - (چندان خوردند که آماس شدند و پنداشتند که فریه شدیم) یعنی طالبان دنیا بجرص تمام
 تمتع گرفتند و گمان بردند که سعادوت رسیدند - (از خانه بیرون نتوانستند رفت در نجاست خود ماندند) یعنی
 محبت دنیاوی و تیرگی باطن و آلودگی شهوات و اخلاق ذمیمه و عقائد سخیفه در دل ایشان قرار گرفت تا که
 زهد و طاعت برایشان سخت دشوار و موت بغایت ناسازگار و خوشوار گشت و لہائے ایشان باین پلیه
 پائے بند ماند و درین زندان گرفتار - (و ما باسانی از کید خانه بیرون شدیم) یعنی مثل ما جمعی که توفیق
 رفیق و طوق حذبه الهی زیور گردن ایشان بود - باسانی از غرور دنیا و فریب آن برستند و برجستند و از کید الهی
 و اُمْلٰی لَهُمْ اَنْ کِیْدَیْ مِتِّیْنٌ - و بتسویں زینَ لَهُمُ الشَّیْطَانُ اَعْمَالَهُمْ نَجَاتٍ یَافْتَنُوْنَ -
 و بدست او نیز فتنه استمسک بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰی و راویختند و پیوستند - و بمقر مقعد صدق
 عِنْدَ مٰلِکٍ مُّقْتَدِرٍ جا گرفتند و بمقصد اقصی رسیدند - (ارباب تعرف بریں حالات باز نمانند) یعنی
 اهل معرفت باین محبت گرفتار نمی شوند که هَلْ یَسْتَوِی الَّذِیْنَ یَعْلَمُوْنَ وَالَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ اِنَّمَا
 یَتَذَكَّرُ اُولَٓءِیْکَ الْاَلْبَابُ - و درین فقره اشاره که وسیله نجات از مهلکه بهتر از علم حقیقت و صحبت اهل آن
 هست - این ست آنچه اندیشه این شرمسار بآن رسیده تا مراد مصنف چه باشد - واللہ اعلم -
 مخفی نماید که نام این رساله بر بان العاشقین بنظر آمده چون مشتمل است بر برگذشت طالب از مرتبه
 جمادیه تا بلوغ باعلی مرتبه کمال - لهذا التمیه باین بجاست -

والحمد لله الذی عندک علم الخفیة ومن جوده نیل الطلبات والصلوة والسلام علی محمد
 صاحب الایات المحکمات والمتشابهات وعلی الله وصحبه انجم الهدایات ونسأل الله العفو والهدایة فی جمیع
 الحالات - و تالیف شد بتاریخ سیزدهم شهر جمادی الاخری ۱۲۲۰ هـ

(۱) وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ ثَقَفَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ - (البقره)

(۲) ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ
(الحج)

(۳) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نَذْرَ فِي
مَعْصِيَةٍ - وَكَفَارَتُهُ كَفَارَةُ يَمِينٍ - (ابن ماجه)

(سَوَاتِي)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و شکر رب العزّة و درود و سلام بر خاتم النبوة و بر متوسلان جناب از اہل بیت و اہل صحبت میگوید: بندہ مسکین محمد رفیع الدین۔ الحقہ اللہ بلفہ الصالحین۔ این کلماتے است در باب مذکورے کہ بر مزارات اولیاء می آرند مشتمل بر چند مسئلہ:

مسئلہ اول: کلمہ آنکہ لفظ نذر کہ آنجا کہ مستعمل می شود نہ بر معنی شرعی است۔ کہ ایجاب غیر واجب است از جنس عبادات مقصودہ بطریق تقرب الی اللہ۔ بلکہ معنی عرفی است۔ چہ عرف آن ست کہ پیش بزرگان می برند۔ نذر و نیازی گویند۔ آرے نذر شرعی قسمے ازاں گاہے می باشد۔ و حکم نذر این است کہ اگر بتحقیق شخص برائے اولیاء ست حرام است کہ وارد شدہ۔ لَانْذَرَ لَخَيْرِ اللَّهِ و نیز قضائے حاجت باستقلال از کسے خواستن۔ و اورا مالک لفع و ضرر خود اعتقاد کر دن نوے از

معنی استقلال را نیک باید فهمید تا کہ در مسئلہ شک و شبہ باقی نمی ماند۔ در فتاویٰ رشیدیہ حصہ سوم ص ۲۲ طبع جید برقی پریس دہلی۔ نقل آورده کہ قدرت و اختیار چیزے عطا فرمودن و قوت اقتدار آن تفویض نمودن مفہومے دیگر است۔ و فعل خالص خود در چیزے ظاہر کردن مضمونے دیگر۔ مثلاً توان گفت کہ زید قلم نوشت و فعل خاص خود کہ کتابت است در قلم ظاہر کرد و نمی توان گفت کہ زید قدرت و اختیار حرکت و قوت اقتدار کتابت بقلم سپرد زیرا کہ قلم تا وقتیکہ مثل زید انسان نشود قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار از کتابت حاصل نمیتوان کرد۔ و خاصہ انسان بدست نتوان آورد پس اگر کسے گوید کہ زید قلم را قدرت و اختیار نوشتن داد و بتفویض خاصہ خود بنواخت۔ محصل کلامش ہمیں خواهد بود کہ زید قلم را انسان ساخت و اگر گوید کہ زید قلم نوشت مفادش آن باشد کہ فعل کتابت خاصہ زید است و قلم را بیج و جہر آن فعل قدرتے و اختیارے نیست و قوتے و اقتدارے نہ۔ عہ ہمیں تفاوت رہ از کجا است تا کجا۔

چون این سخن دلنشین خاطر نشان شد بر اصل مطلب میرویم و میگویم کہ قدرت و اختیار افعال خاصہ احدیت و قوت و اقتدار آثار مختصہ صمدیت یکسے یا بچیزے سپردن از مرتبہ اسکان برتر بہ و جوب بردن است۔ زیرا کہ مبدأ قدرت و اختیار آن افعال و مدار قوت و اقتدار آن آثار نیست الا وجوب و جہر پس ہر کہ آن قدرت و اختیار آن قدرت (باقی برینہ)

شُرک اکبر بصورت است نہ در نیت حقیقت و واقع بریکے از سہ وجہ مباح است۔

وجہ اول — آنکہ خالص برائے خدائے تعالیٰ است۔ و ایشان مصرف محض اند گویا می گوید الہی
آن مراد من حاصل شود، نذر تو بر خدام آن صالح رسانم۔

وجہ دوم — آنکہ ایشان را شفیع^{۱۷} سازد۔ گویا می گوید۔ یا حضرت در جناب الہی برائے این مشکل دعا
بکنید۔ اگر این مراد حاصل شود۔ از طرف تو در جناب الہی این قدر طعام یا قدر رسانم تا ثواب این عابد بشما شود۔

(بقیہ حاشیہ ۱۷) و اقتدار برائے غیر ثابت میکند۔ محصل کلام و آل مرادش ہمیں خواهد بود کہ خداوند تعالیٰ اور اواب
الوجود گردانیدہ ۱۸ و در ج ۳ ص ۲۲ میگوید کہ۔ لفظ علم ذاتی و تصرف استقلال و مثل آن کہ در کلام بعض علماء مشائخ
دلائلہ و شاہ عبد العزیز (رحمہما اللہ تعالیٰ) نسبت بکفار واقع شدہ مراد ازاں ہمیں اثبات قدرت و اختیار از
درگاہ پروردگار است کہ موجب شرک کفار نامکار است ورنہ شرکین عرب ذات و صفات اصنام را مخلوق خدا و قدرت
و اختیار انہا عطا فرمودہ جناب کبریاء می دانستند کما مر تحقیقہ۔ و وجہ اطلاق لفظ استقلال ظاہر است زیرا کہ شرکین
بیدین آن افعال خاصہ الہیہ را بسبب اعتقاد تفویض قدرت و اختیار در افعال اختیار یہ و اعمال مقدور یہ داخل
نمودند۔ و بر افعال اختیار یہ بندگان جمیع احکام استقلال جاری میشود و استحقاق مدح و ذم طاری گوید کہ ہمہ افعال عباد
بر قوت و قدرت خدا و مدنی باشد۔ و حضرت مولانا شاہ اسمعیل شہید در منصب امامت^{۱۹} میفرماید کہ حق جل و علا بقدرت
کاملہ خود در عالم تکوین تصرف عجیب و غریب بنا بر تصدیق مقبولے از مقبولان خود میفرماید نہ آنکہ قدرت صد و خرق
عادت در ایجاد میفرماید و اورا باظهار آن مامور مینماید عاقل و کلا قدرت تصرف در عالم تکوین از خواص قدرت ربانی
است نہ از آثار قوت انسانی۔ ۲۰ سوائی

۱۔ و چہش بالا گذشت کہ شرکین عرب ہم این اعتقاد کردند کہ قوتے و اقتداریکہ از اصنام و الہہ ما سرزد
میشود آن عطا فرمودہ جناب کبریاء است و این ہمہ طوفق الاسباب و سابط و ذرائع اند۔ کما قال اللہ تعالیٰ
حاکماً عن عقیدۃ المشرکین۔ هُوَ الَّذِي شَفَعْنَا عِنْدَ اللَّهِ الْآيَةَ۔ وَمَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى الْآيَةَ
اگرچہ در نیت حقیقت انہا مشرکین این شرک نبوو و لیکن باری تعالیٰ در کلام پاک خود این را بنام شرک موسوم کرد۔ و
انہا را خطاب شرکین داد۔ زیرا کہ این ہمہ از شرک قبیح است۔ و درین مقام کسے معذور نیست۔ و با خالق کائنات
بیچ کس در بیچ خاصہ او از ذات و صفات و افعال بیچ رنگ شرکتہ ندارد۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک عَلَوْا لِيُبْدِيَ لَهُمْ
۱۷ در فتاویٰ رشیدیہ ج ۱ ص ۹۹ است۔ ”تیرے یہ کہ قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے فلان تم میرے واسطے دعا
کرو کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اختلاف علماء کا ہے۔ مجوز سماع موتی اس کے جواز کے مقرر ہیں۔ اور
بالعین سماع منع کرتے ہیں۔ سو اس کا فیصلہ اب کرنا محال ہے۔“ و حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی (باقی زہد ۱۹)

و این معنی تجاوز دارد - چرا که جناب نبوت صلی الله علیه وسلم حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی الله تعالی عنه را وصیت فرمود که تا زنده باشی از طرف من تسربانی کرده باشی - بدون فرمودن توسل و سجد بن عبادۀ را فرمود چای بنیاد و بگو هَذَا بِإِذْنِ اللَّهِ سَعْدٍ
 و چه سیوم — آنکه آن بزرگ را در جناب الهی وسیله سازد - گویا می گوید الهی ببرکت فلان بزرگ بحق عنایات و مهربانی خود بر او که عمر خود در بندگی و رضا جوئی تو گذرانیده - اگر مشکل من آسان کنی این قدر مال برائے تو بدیم - و ثواب آن تن خواه روح آن بزرگ سازم - تا از بر و احسان بآن بزرگ خوشنود شوی - و این هم است که مذہب حنفیہ است که - للانسان ان یحیل ثواب نافله لمن شاء -

(بقیہ حاشیہ ص ۹) میفرمایند که - "و ظاهر آنست که از فقہاء آنانکه قائل بسماع و ادراک میت اند قائل بجاز اند و آنکه منکر اند آنرا نیز انکار کنند - (فتاویٰ عزیزی ج ۲ ص ۱۸۱) سواتی
 ۱۰ رواه ابوداؤد و روی الترمذی نحوه (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۲۸) سواتی
 ۱۱ رواه ابوداؤد و النسائی - (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۶۹) سواتی
 ۱۲ در مسئلہ توسل چند وجوہ اند - بعضی اذعان شرک و حرام و بعضی مکروه و بعضی جائز حضرت مولانا تھانوی در البوار و المنور تحقیق انیق فرموده علماء را باید که با رجوع کنند - آری اگر کسی این چنین گوید که یا الهی و پروردگار من بطیف فلان و تبوس فلان و ببرکت فلان کارے مرا آسان کن - و مراد او این باشد که ما را با و فلان محبت است و اگر آن ذات نبی و رسول است (علیه الصلوٰۃ والسلام) بر او ایمان ما است و این ایمان و محبت از صالح عمل خود است و توسل بصالح الاعمال جائز است و دلش در صحیحین و غیر ہا حدیث ہا است و این توسل کہ بصالح اعمال است نزد جمہور علماء حتی کہ حافظ ابن تیمیہ و قاضی شوکانی ہم جائز است و اگر این توسل توسل بذوات نیکیاں است مفاد آن ہم نزد این فقیر توسل صالح اعمال میرسد - زیرا کہ توسل بذات نبی بوصف رسالت و نبوت است و توسل بذوات صحابہ کرام بوصف صحبت نبوی است و توسل بابزرگاں و ائمہ دین بوصف نیکی و تبلیغ دین است و این همه صفات حمیدہ را نیکو شمردن و نیکو دانستن و بدین وجہ بآن حضرات ایمان آوردن و عشق و محبت کردن بفقوئے حدیث افضل الاعمال الحب فی اللہ الحدیث از علامات ایمان است - اما اکابر علماء دیوبند کثر اللہ جماعتہم قاطبہ در حق جواز توسل اند گمر بآن وجہ کہ جائز است - ۱۲ سواتی

۱۳ حافظ ابن القیم در کتاب الروح ص ۱۳ طبع حیدرآباد دکن میگوید کہ - "واختلفوا فی العبادة البدنیة كالصوم والصلوة وقراءة القرآن والذكر - فذهب الامام احمد و جمہور السلف و صولہا و ہو قول بعض اصحاب ابی حنیفہ (باقی بر ۹۲)

مسئله دوم - وادان بنام اولیاء بر کلام یکے از عفو از مرمت زمین و روشنی و مصرف خدام و خدمت اضیاف و سرانجام مجلس مقرر کند -

حکم این قسم آنکه وقف است برائے مصارف مذکوره زیرا که اصل آن محبوس است از تصرف اهل استحقاق و منافع آن مصروف بایشان لیکن نه وقف حقیقی است زیرا که آنچه اصل محبوس است ملک رقبه آن برائے وقف نبود بلکه شبیه بوقف است در صورت و احکام -

پس در تقدیر فقدان مصارف راجح بواقف شود یا به بیت المال - مگر آنکه امراء و حکام غله و زر نقد برائے همین مصارف معین نمی کنند - و زمینداران از آنچه بلندی برآورد و آنرا رسولی می خوانند برائے همین قسم امور بر مزارات ایشان می فرسند و درین صورت شخصی که اومی رساند وکیل است برائے صرف کردن در آن مصارف -

و آن مال یا صدقه خواهد بود - یا ثابت بر ملک واسب - تا زمان صرف کردن -

و مصارف آن همان مصارف وقف است پس برائے این کار متولی وقف لازم است - و آن متولی را امانت و کفایت واجب -

و نصیب این متولی یا از طرف میت باشد که در حین حیات خود شخصی را معین کند که وی او باشد و یا نصیب او با اتفاق اهل حل و عقد از اصحاب طریق و خلفائے میت و اقارب قبیل او باشد - مانند آنچه در حدیث شریف آمده است - اذ اکنتم فی سفر فامروا احداکم -

یا آنکه این امر بجزیکے در آن خاندان نمازد، خواه بقبرت صوری چون فرزندی و خواه بخلاف معنوی - پس مردم بالفور و با رجوع نمایند و کار در دست نهند - و خواه نصیب او تجویز حکم سلطان باشد -

(بقیه حاشیه ۹) و قال ایضاً المشهور من مذهب الشافعی و مالک ان ذلک لایصل -

و فقیر میگوید که صحیح مذهب حنفیه حضرت شاه رفیع الدین ذکر کرده است و صاحب البیت ادری بمافیه - و قال النووی فی شرح المسلم ج ۱ ص ۱۰ و مذهب جماعات من العلماء انی انه یصل الی المیت ثواب جمیع العبادات من الصلوة و الصوم و القرأة و غیر ذلک - ۱۲ ستواتی

له و اخرج البوداود عن ابی سعید الخدری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان ثلثه فی سفر فلیؤمروا احدهم

در صورت اول آن شخص را صاحب سجادہ توان گفت -

و در صورت اخیر متولی محض خواهد بود -

و قسم دیگر — آنکہ حاکم یا زمیندار بہ نیت صلہ و تبرہ یا روح میت و بہ نیت خوشنودی

و رضائے او یکے علی التبعین بدہد - و یا بطریق سالانہ و فصلانہ بنام آن معین و مقرر سازد -

و این قسم نیز جائز است بنا بر حمل آنکہ جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم از طعام و لحم نزد صدائق

حضرت خدیجہ صدیقہ ثنی فرستاند و این بیدہ و بدیہ محض است دیگرے را درو شرکتے نیست - و در آنجا

اہوائیت ثوابے و عبادتے نیست بلکہ بر و احسان با احباب است - و در شرع تشریف مجوز و مسلم است -

و حکم این قسم آنکہ بدیہ و تملیک محض است برائے غنی و صدقہ است برائے فقیر - بنبوت قبض خالص

ملک مہبوب لہ میگردد - و دیگران را از اقاہب و متوسلان او دران شرکتے نیست -

و اراضی ازین قسم حکم سائر اراضی دارند از اعطائے سلطانی -

اگر و اہب تملیک رقبہ کردہ است حکم فرائض در ورثہ آن شخص جاری خواهد شد -

و اگر نہ کردہ است پس اگر قانون تقسیم معین کردہ ، حکم عواری ست بران عمل نمایند -

و اگر معین ننمودہ و مورث تقسیم آن معین ننمودہ بران نیز عمل باید کرد - و یا موافق فرائض باید کرد

تا مطابق تقسیم خداوندی باشد -

مادامیکہ صاحب عطا شرح نکرده و یا تجویز تقسیم از خود ننمودہ این حکم جاری می تواند شد - و الا در

قسم سابق مندرج خواهد گشت -

قسم سیوم — آنکہ مردم بر مزارات اولیاء چیزے بناوہ می روند و تعیین کسے منظور ندارند -

موافق ارادہ ایشان خواہ یکے از متوسلان ایشان بگیرد - خواہ ہمہ تقسیم کنند - خواہ اجنبی بگیرد -

و حکم این قسم آنکہ از قبیل تحلیل و اباحت است - مانند خم آب بر سر راہ نہند ہر کہ خواہد بنوشد - و یا

۱۷ - عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت ما غرت علی احد من اذواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما غرت علی خدیجۃ بنہ
و صابی ان اکون ادکھتا و ما ذلک الا لکثرة ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہا و ان کان لیزجر الشاة فینتج بہا صدائق
(باقی بر ۹۲)

خوشه خرمی در مسجد می آویزند. هر که خواهد بخورد -
قسم دیگر - - - آنکه کسی بطریق نذر چنانکه در مسئله اول گذشت - چیزی را بنام خدام مزار مقرر نموده - وقت ادا آنجا رساند -

و دیگر آنکه چیزی را در غله اندازد - چنانکه خدام مزار برائے تقسیم جمع می سازند - حکم این قسم آنکه در اصل ملک شخصی نیست بلکه از ایشان خواهد تصرف نماید -
لیکن چون جمیع متوقع این قسم فتوح نشسته اند - و در خدمت مزار متساوی الاقدام اند - و قاسم را نسبت بخیاخت و حق تلفی می کنند - و اخفائے این فیما بین ایشان موجب منازعت و خصامت می گردد پس برائے رعایت عدالت و برائے دفع تهمت و خصومت در تقسیم قانونی مصطلح می نهند -
درین صورت از روئے شرع حکم معین نیست بلکه محمول بر شرکت و جوه - و شرکت تقبیل است - بر نوعی که قرار دهند معتبر و محمول به خواهد بود -

و این تقسیم نه از قبیل قسمت غنائم است و نه از قبیل قسمت موارث و اگر درین باب شبهه امنیگر شود که این از قبیل مهبه مشاع میگردد - باید فهمید که مهبه مشاع از قبیل مخطورات عقلی و ممنوعات شرعی نیست - بنوعیکه مخالف ادله عقلیه باشد - و قضائے قاضی بآن رود شود - بلکه صاحبین و امام شافعی حکم بجزا آن کرده اند -

اگر بنا بر ضرورت تجویز نمایند و عمل بقول مجوز آن کنند دور از فقاہت نخواهد بود -
و اگر محمول بر تحلیل و اباحت دارند هم بعید نیست -

قسم دیگر - - - آنکه بعضی اغنیاء مبلغ پیش امین می فرستند که در خدام فندان مزار تقسیم نماید - درین صورت آن شخص وکیل است در اقباض از طرف و اهب و بعد تقسیم حق خاص هر یک بحکم مهبه مبلغ مرسل و اقباض او تمام می شود و تقسیم آن با اجازت مالک باید کرد یا تفویض بر رائے وکیل امین -

(بقیة حاشیہ ۹۳) خدیجۃ رضی اللہ عنہا فرماید: لهن - هذا حدیث حسن صحیح غریب (ترمذی ج ۲ ص ۲۸۸) سنن

و این تقسیم خواه بطریق فی نزد امام شافعی باشد یا بطریق حاجت و مصارف نزد امام عظیم -
و این وجه ثالث در آنچه برای تعمیر مزار و غیر آن ارسال کرده شود متعین است - و اگر صاحب
توفیق مکان بر مزار مرتب سازد و از تصرف خود بر آورده در لقمه خدام آنجا گذارد - بعد مرمت
شکست و ریخت و کهنگی -

حکم او نیز همین حکم باشد که ثمن آن در مرمت و مصالح همان مکان صرف نمایند و آن چه از
مصارف مستغنی عنه باشد بطریق امانت نگه دارند برای وقت حاجت و اگر حوائج مساکین و خدام
غالب بود در صورت استثناء از مرمت و در ایشان تقسیم نمایند -

مسئله سیوم - که مستحق این نذر کیست چون ظاهر است که میت را ملک نیست -
پس اعتبار میراث از حجب حرمان و حجب نقصان مرعی داشتن بهم متعذر و بهم باطل است - بلکه در
لفظ و اسباب باید دید - اگر نام اولاد است - بر اولاد موجود تقسیم نمایند - و اگر بنام خدام در ایشان تقسیم
نمایند - و اگر بتعین اسم نیست در خدام آنجا خواه اولاد باشند خواه اجانب و اگر بر مزار هم نباشد - اگر
اولاد باشند احق اند و الا متوسلان -

و اگر تعین جماعت معتبر شد موجب اجر خواهد بود -

۱ - مراد از مزار درین عبارت بظاهر آن عمارت است که برای سکونت فقیهان و درویشان نزدیک قبر تعمیر
شده باشد - و آنرا خانقاه نیز گویند که بعض درویشان در آن بر عایت قواعد شرعی مبین چکه کشند و منازل سلوک طے
کنند و آن عمارت ها که بر قبر بصورت گنبد تعمیر می کنند آن هرگز مراد نیست - چنانچه علامه صلی در کیمی ص ۵۹۹ مینویسند
و عن ابی حنیفه انه یکره ان یبني علیه بناء من بیت او قبّة او نحو ذلک لما مر من الحدیث آنفا - و قال فی السراج
ص ۲۴ - و یکره البناء علی القبور - و قال ملا علی القاری - و یحب الیهم - (مرقات ج ۲ ص ۳۷۷) - و قال السید الوسی - و
یحب المبادرة الی یدمها و یدم القباب التي علی القبور اذ هی اضر من مسجد الضرار لانها استست علی معصية رسول الله صلی
الله علیه و سلم و یحب ازالة کل قنديل او سراج علی قبر ولا یجوز وقفه و تذره (روح المعانی ج ۱۵ ص ۲۱۹) - و قاضی شافعی السیوطی
بیت بیته و وقت میفرمایند که - آنچه بر قبور اولیاء عمارت های رفیع بنا میکنند و چراغان می کنند و ازین قبیل هر چه میکنند حرام
است (مالایمه ص ۹۵) فائده - مراد از مزار در عبارت فقهاء احناف حرام است - چنانچه ابوالکلام الحنفی المتوفی
سنة ۸۶۰ میگوید المکره التحريم عند الامام و قال فحمد ان کل مکروه حرام (کنز الدقائق ص ۳۳۹) ای عند الاطلاق (باقی بر ص ۹۵)

مسئله چهارم - آنکه رسم است که بعضی حق داران حصه خود را که معبر بآدم "آسانی"

می شود بدست کسی بیع کند یا رهن می گذارند و یا هبه می نمایند -

و این عقد موافق قواعد شرع باطل است -

آول - آنکه مال موجود نیست - و معلوم القدر نیست پس قابل تملیک بجوین و غیر عوض نخواهد بود

و اگر این چنین بجهالت واقع شود - زرے که بائع گرفته است اگر زنده است از سهم او ادا سازند

که شبهه مرتهن نخواهد بود -

و اگر مرده است و مال دیگر دارد - ازان مال ادا سازند -

و الا صیانت لمال مشتری تا مدت ادای آن مهال کنند - و مساعدت نمایند - و بعد آن بوجه

مذکوره تقسیم فیما بینهم قسمت کنند -

و الله اعلم -

بسم الله الرحمن الرحيم

جوابات

سوالات اثنا عشر

(تلاوة)

(۱) - فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۚ (الانبياء)

(۲) - عن ابن مسعود رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (الحسد
الا في اثنين. رجل اتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق ورجل
اتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها - (تفق عليه)

(۳) - عن ابن عباس رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد - (ترمذي وابن ماجه)

(سواتي)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

حافظ صاحب گرامی مرتبت امام شاہ سلمہ اللہ تعالیٰ از فقیر رفیع الدین بعد از سلام مسنون الاسلام واضح باد کہ رقمہ کریمہ رسید۔ مطالب چند مرقوم بود۔ اجوبہ آن نوشتہ می شود۔

سوال اول۔ آنکہ پیش فقہائے حنفیہ مسح ریح لحيہ فرض است، و در حدیث شریف است کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیر زنج را تر کردند۔

اگر ریح لحيہ را مسح فرض شد زیر زنج را تر کردن چه حاجت است۔

جواب۔ مسح ریح لحيہ فرض است و تر کردن زیر زنج از حد وجہ خارج است۔ شستن

آن بالفروزة از فرض خارج است۔

بہچنین کث اللحيۃ را غسل جلد مخفی سنت است، پس در فرضیت مسح ریح لحيہ و شستن زیر زنج تعارض نیست۔

سوال دوم۔ آنکہ روز قیامت کہ لقاے حضرت باری جل شانہ خواهد شد، چه طور خواهد شد در تجلی ذات یا صفات۔

جواب۔ ابن فقیر در رسالہ در رودراری تفصیل مستوفی درین باب نوشتہ است کہ اظہار

آن درین مقام طولی دارد۔

اما سخن مختصر این است کہ متفق علیہ اہل سنت و جماعت است کہ دیدار الہی در جنت بے کیف

خواہد بود یعنی بغیر لون و شکل و بعد و جہت۔

تصویر این مقام محققان اہل عقل و کشف بچند وجہ بیان فرمودہ اند۔

لے "درودراری" حضرت شاہ رفیع الدین کا علم عقائد و کلام میں ایک اہم رسالہ ہے اسی رسالہ میں سے یہاں جواب دوم میں رویت باری تعالیٰ کے بارے میں ایک مجتہد نقل کی ہے۔ افسوس کہ اس رسالہ کا کوئی مخطوط ہمیں دریافت نہیں ہو سکا۔ ۱۲ سوائی۔

حکیم ابو نصر فارابی در کتاب نصوص خود می گوید کہ انکشاف شیء گاہے بر وجه جزئی شخصی می باشد۔
دکلمہ ہے بوجہ کلیہ کہ عنوان یک شخص یا اشخاص کثیرہ شود۔ اول را رؤیت و ثانی را معرفت۔ و
ثالث را علم گویند۔

حاصل در وقت تعلق بدن از حق جل شانہ قسم ثانی است۔ و بعد خلع بدن این معرفت ترقی نموده
بدرجہ اول خواهد رسید این را تعبیر بر رؤیت نموده نمی شود۔
و این کلام نقل مضمون اوست نہ ترجمہ عبارت او۔
و حضرت محمد رضی اللہ عنہ می فرمایند۔ جزئی و لذتے کہ مبصر و باصرہ در وقت معاینہ حاصل شود۔ بقدر
اہلی جل شانہ بہ نسبت آن ذات مقدس ہچنان جزم و لذت در مبصر و باصرہ پیدا خواهد شد۔ و این را بحسن
البصار و رؤیت تعبیر نتوان کرد کہ عبارت دیگر مشعر بہ کمال انکشاف نیست۔

۱۔ ہو ابو نصر محمد بن طرخان ولد فی النصف الآخر من القرن الثالث من الهجرة فارسی الاصل مولدہ فاراب بلدہ
من بلاد ترکستان کان من کبار حکماء الاسلامین واسع الاطلاع فی العلوم الفلسفیه ترجم ورتب المنطق من کتب الیونانیین
الی العربیہ لایسا کتب العلم الاول ارسطو و صنف کتباً عدیدہ فی الفنون المختلفہ و الفن فن الموسیقی غایتہ الاتقان و کان
حجاً للعرزلة لا یوجد الا عند الملیاہ الجاریتہ و الغابات ذوی الاشجار الملتقہ و البساتین و لما کان اکثر من سبطہ من
الفلاسفۃ الاسلامیین ایضاً و مترجماً لکلام افلاطون و ارسطو و کان اقدر ہم علی فہم اغراضہم لقب بالمعلم الثانی
توفی ۳۳۹ ھ و عمرہ یناہز الثمانین سنۃ۔ ہستوائی

۲۔ حضرت مولانا شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی آپ کی ولادت ۸۴۹ ھ میں ہوئی آپ کی ذات گرامی سے تمام عالم
الاسلام بالعموم اور خاص طور پر برصغیر پاک و ہند کے کروڑوں انہوں کو ہدایت نصیب ہوئی۔ آپ کی رہنمائی سے بہت سے
گم گشتہ گان بادیہ ضلالت راہ راست پر آئے۔ آپ کے تجدیدی کارنامے اظہر من الشمس ہیں آپ نے ایک طرف یاد شاہوں
اور شہنشاہوں کی پر غرور گردنوں کو جھکا دیا۔ اور جو اپنے لئے تعظیمی سجدے کراتے تھے ان کی ایسی کایا پلٹ دی۔ کہ
وہ خود مالک حقیقی کے سامنے سر بسجود ہو گئے۔

اور دوسری جانب آپ نے غلط کار متصوفین جنہوں نے تصوف اور سلوک کے نام پر سزاواروں بدعات اور
شرکیہ رسومات جاری کر رکھی تھیں۔ اور خلق خدا کو گمراہ بنا رہے تھے۔ کی گمراہیوں اور ضلالتوں کی پردہ دری کر
کے امت مسلمہ کو کتاب و سنت اور صحیح تصوف و احسان کے مقام سے روشناس کرایا۔ اور ان کی رہنمائی
فرمائی۔ شرک و بدعت اور ہر قسم کی باطل پرستیوں کا قلع و قمع کیا۔

اور تیسری طرف بڑھتے ہوئے تشیع اور رفض کی بنیادوں کو کمزور کیا اور بڑی شدت سے اس غلو باقی برکات

دورین نقل ہم اندک تغیرے و اصلاح کردہ شد یعنی در کلام شریف ایشان حصول جزم و لذت

در باصرہ نمود۔

و اتفاق علماء است کہ رویت ہماں ادراک قلبی است کہ بتوسط حاسہ باشد نہ مجرد ادراک قلبی والاہیں قول موافق تاویل اہل اعتزال می شود۔ بنا بر آن دوسہ حرف دریں زیادہ کردہ شد۔

و از کلام بعض دیگر استفادہ می شود کہ رویت در شہد متحقق نمی شود بحصول ظل مرئی در جلیدہ۔ و ازین جا در مجمع النور و از آنجا در حین مشترک۔

و از اے نفس ناطقہ صورت خیالیہ و وہمیہ و عقلیہ تجربہ می کند۔

و در ہمین رشتہ نزول می کند کہ علم عقلی بواسطہ وہم و خیال بحس مشترک نزول می کند۔ و شبیہ

حالت البصار حاصل می شود۔

اما چونکہ تا جلیدہ یہ نزول نیست البصار حقیقی نتوان۔ و در آن جہان کہ نفوس مقدسہ و مطمئنہ گشتہ کمال اتصال بجناب مبدی پیدا می کنند اشعہ نورانی آن ذات مقدسہ بر قوت عقلیہ و وہمیہ پر تومی زندہ و از آنجا بخیال و حس مشترک نزول می کنند و بسبب شیوہ فیوض الہی و قوت مدکہ انسانی و رفیع موانع نوم و تعطل حواس در مجمع النور و جلیدہ یہ مرریش خواہد کرد۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱) کا مقابلہ کیا۔ اور علم سنت بلند کیا سلف صالحین کہ بتائے حق صحیح راستہ کی طرف خلق خدا کو دعوت دی آپ کا مقام یقیناً عزیمت کا مقام تھا۔ آپ ایسے مجاہد حق گو تھے جس نے حق کوئی کرتے ہوئے ساہا سال تک جیل میں رہنے کی اور قید و بند اور ہر قسم کے جبر و تشدد کی کوئی پروا نہیں کی۔

آپ حضرت امام ابو حنیفہ کے مقلد اور پیروکار تھے۔ جو کارنامے آپ نے انجام دیے ہیں۔ بڑی بڑی جماعتیں تو کجا سلطنتیں بھی ان کے کرنے سے در ماندہ ہیں۔ و ذالک بفضل اللہ و یتیمہ من یشاء۔ آپ کے فیوض جاری ہیں اور جاری رہیں گے۔ آپ جس طرح عالم کتاب و سنت تھے اسی طرح آپ فقیہ کامل۔ اور صوفی حق پرست اور مجدد عظم بھی تھے۔ اور صاحب درجات رفیعہ اور مقامات عالیہ سلوک و تصوف میں نقشبندی طریق کے امام تھے۔ آپ کے مکتوبات شریفہ سلوک و تصوف اور علم الحقائق میں وسیع اور عریض سمندر ہے شنو اور ان حقیقت اور متلاشیان حق و صواب ان سے مستفید ہوتے رہتے ہیں۔ آپ کی عظمت و بلندی کے لئے یہ شہادت کافی ہے جو کہ آپ کے مرشد حضرت خواجہ باقی باللہ آپ کے بارہ میں فرمایا کرتے تھے۔ "شیخ احمد ایک ایسا آفتاب ہے کہ ہم (باقی برکتاً)

ہیچنانکہ خیالات درین جہان درجہت و مکان نیست آن معاینہ حقیقیہ نیز درجہت و مکان نخواہد بود دیگرے گفته است کہ در حدیث شریف آنچہ در باب رویت وارد شدہ بر نفی جہت و سلب لوازم جسمیت ایمائے نمی دہد۔

این قدر ایست کہ آن تجلی عیانی 'صوری' از سائر مظاهر بدو وجہ امتیاز می دارد۔ اما از سائر مخلوقات کہ نیز مظاهر صفات آنجناب اند پس بآنکہ ظہور ذات در آن مقام بعنوان الوہیت است۔ و در سائر مظاهر بعنوان خلیقہ و انواع کائنات۔ چنانچہ از نا حضرت کلیم علیہ السلام ندائے انا اللہ لا اله الا انا۔ سر می زد۔

اما سائر تجلیات صوری و خیالی و حتی این جہانی پس بدین وجہ است کہ ظہور ذات مقدمہ در آن مقام بصورتے مباین صور کائنات معلومہ و مقرون بحدے از عظمت و کبریا و نور و بہا و جمال و صفات در شمول کمالات ذاتی و اسماء خواهد بود کہ حوصلہ ناظر اکمل و اشرف را در فهم و عقل خود گنجائش ندارد۔ و ہرگز اذعان در تصور آوردن نمی تواند۔

و آنچہ اہل سنت نوشتہ اند کہ رویت آنجہانی بے کیف است۔ برائے دفع اشکالات معتزلہ از ثبوت لوازم جسمیہ گفتہ اند۔ چون حقیقت تجلی دریافت شود۔ جملہ اشکالات آن ہم میپاشند۔

و مح ہذا بعضے اکابر می فرمایند کہ نفس را بسبب استغراق قوی در شہود حق احساس بیخ غیر از زمان و مکان و جہت و وجود خود نخواہد بود۔

(رقیہ حاشیہ طنا) جیسے ہزاروں ستارے اس کی روشنی میں گم ہو جائیں۔ آسمان کے نیچے ان کی نظیر نہیں۔ اور ان جیسے اس امت میں چند ہی آدمی گذرے ہیں۔ (تذکرہ اولیاء کرام)۔ آپ کی وفات ماہ صفر ۳۳ھ میں بعمر ۶۳ سال ہوئی۔ قبر مبارک سرہند میں ہے۔ رحمہ اللہ رحمۃ کاملہ۔ سوائی
لے۔ قال کلیم الامتہ الشاہ ولی اللہ الدہلوی۔ "الرؤیتہ علم حضوری و انکشاف تام باللہ تعالی تارۃ۔ و بصفاتہ المقدسۃ ایضاً آخری۔ و ذالک بان فیصل تقررہ و لا یبقی الا الفرد الصمد و ہذا التوحید علی ضرب مامن التمام لا یقصر قط فی الدار الدنیا المحدثہ۔

و بعد در اہل السنۃ حیث و فقوہ الماہو الحق المطابق للواقع فیما حکموا بان لجارحۃ العین مدخلاً ہنا لک فی الانکشاف التام و ما ذالک الا من برکات جمع الہمتہ علی تعلیم الانبیاء علیہم السلام و تحقیقہ علی ما تفردت بذوقہ (باقی جلد ۱۰۲)

ہمیں راسخائے بے جہت و شکل و لوازم جسمیہ میتوان گفت۔
بالجملہ بچنال کہ گفتہ می شود کہ زید و عمرو را صریحاً دیدم و حال آنکہ سوائے بعضی اعراض ایشان
ندیدہ ایم۔

ہر گاہ این مسامحہ تعبیر در شاید کہ موضوع لہ لغوی لفظ رؤیت است جاری باشد۔
در غایت ترفع آن چرا باید کوشید و چرا التزام باید کرد کہ کتبہ ذات صرف کہ در تعلق ادراک
و فہم محض است در قید احساس و البصار افتد۔

آری این رؤیت در حق خواص و عوام بسہ وجہ مختلف می شود۔
یکے بحسب قرب و بُعد۔
دیگر بحسب قلت و کثرت۔

و دیگر بسبب زیادتی معرفت صفات و کمی آن کہ در داریا مکتب شدہ و تأیید این است کہ شبہ
نیت کہ بدن ارضی را بہ نسبت روح حیوانی در وجدان بدن ذات مقدسہ حجاب زیادہ تراست و
روح حیوانی را بحسب نسبت عالم مثال سفلی کہ مقام جن و شیاطین است و عالم مثال سفلی را بحسب نسبت عالم مثال
علوی کہ مقام ملائکہ مقربین است چون عالم مثال ترقی نماید صورت ہماں عالم کتاب کند و بدن او حکم ارواح علویہ پیدا کند
آنچہ دریں جا غیب است آنجا شہادت گردد۔ وَ اسْتَرْقَتْ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا۔

سورۃ زمر آیت ۲۹۔

(لَقَدْ حَاشِنَا مَنْكَ) اَنْ فِیْ بَعْضِ اَوْفَاقَاتِ التَّحْلِی الذَّلَیْ یُکُونُ الْعِلْمُ بِوَسَاطَةِ هَذِهِ الْجَارِحَةِ لَمَّا اِنْ مِنْ الْمُتَحَقِّقِ عِنْدَنَا اِنْ لَیْسَ لِلْجَوَاحِرِ
وَلَا لِالْاَعْرَاضِ صُورٌ عِلْمِیَّةٌ الَّتِی نَسِیْهَا بِالْاَعْيَانِ اِنَّمَا هِیَ وَجْهُ الْاَعْيَانِ وَاَعْتِبَارَاتُهَا فَالْعِیْنُ تَمَثَّلُ لِلْاَلْکَثَافِ السَّامِ الَّذِیْ یُوجِزُ
مَنْطِیجُ فِی الصُّورَةِ السَّانِیَةِ وَكَذَٰلِکَ الْیَدِ تَمَثَّلُ لِلْقُوَّةِ الْعَمَلِیَّةِ الَّتِیْ هِیَ ظَلٌّ مُجَرَّبٌ مِنْ جَزَئِیَّاتِ الْمَصْنَعِ وَالْمَخْلُوقِ۔
وَالْیَسَارُ مِنَ الْمُتَحَقِّقِ عِنْدَنَا اِنْ هُنَاکَ خَطَا وَاِتِّحَادًا بَیْنَ الْحَقِیْقَةِ وَالتَّمَثَّلِ لَیْسَ هُنَاکَ ذِکْرُنَا ظَنًّا مُنْکَصً عَلٰی
اَعْقَابِنَا اِنْ سَمِعْنَا قَوْلَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اِنِّیْ اَشْمُ وَارْتَحَمَ الْاِیْمَانُ مِنْ قَبْلِ الْیَمِیْنِ وَاِذَا لَکَ الْکُلُوبُ الْاَسْمَانِ شَانَ
السُّقْبَا کَالْفَلَّاسِفَةِ وَالْمُعْتَزَلَةِ وَاشْبَاهِهِمْ فَاعْلَمِنْ بَعْدَ التَّحْلِی وَالتَّیْمَانِ اِنْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم رَأٰی رَبَّہُ بَعِیْنِہُ فِی الْمَعْرَاجِ
وَاِنْ مُوسٰی عَلَیْہِ السَّلَامُ سَمِعَ کَلَامَ الْمُقَدَّسِ بِاَذْنِیْہِ وَلَا تَعْجَبْ وَآمِنْ وَاسْلَمْ۔ قَالَ الْاَنْکَارُ فِی امْتِلَاحِ هَذَا طِیْشٍ وَعَجْزٍ اَللّٰهُمَّ
لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اَنْکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَکِیْمُ۔ (الخیر الکثیر ص ۱۱۳)۔ سوائی

و حقائق اعمال و ہیاکل ملائک و احوال جنت و نار معاینہ شود۔

لاجرم اعظم تجلیات الہی را کہ کارخانہ تدبیر و فیضان قضا و قدر و نزول شرا و برائینہا و صدور امر و نہی ملائکہ از آنجا است بحسب مراتب اتصال نفس آشکارا گردد۔ و متجلی شود، و جوارح بدن بتبعیت قوی روح مطیعہ آن واردات گردد۔

یقین است کہ حالت معاینہ بصری حاصل خواهد گردید۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال سوم۔ آنچه نوشته اند کہ ذات حق الان کماکان است۔ و در اکثر ادعیہ می آید۔ مَنَّان
مَنْ لَا يَتَغَيَّرُ بَدَايَتُهُ وَلَا بِصِفَاتِهِ بِحُدُوثِ الْأَكْوَانِ۔

حق تعالیٰ این قدر ظهور مخلوقات کرد، و با وجود ظهور کائنات در ذاتش و صفاتش تغیر نیاید در قسم نمی آید
جواب۔ مثال ظهور کائنات از حق سبحانہ و تعالیٰ دَلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ مِنْ كُلِّ مَا يَفْهَمُ وَ يَدْرِي
ظہور صور در آئینہ است، آئینہ ذاتی است کہ جرم معین است و صفات خارجہ لازمہ از قدر و شکل و رنگ و شفافیت و نشیب و فراز و سطح و مانند آن و صفات است خارجہ عارضیہ مانہ برگشتن روئے از غروب و از زمین بفلک۔

پس تغیر و قسم صفات مستلزم تغیر در عین آئینہ است کہ این ہمہ صفات در ظرف حصول جواهر آئینہ حاصل است۔ و اما صورت مرئیہ در ان مطلق در ان ظرف حاصل نیست نہ بظہور و خفائے آنها در ذات و صفات آئینہ تغیر می افتد اگرچہ ہزاراں ہزار صورت نیک و بد پاک و ناپاک دروے نمودار گردد۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

سوال چہارم۔ کافران بزور خود بر ملک تصرف یافتند و مدت مدید ملک مذکور در تصرف آنها ماند پس ملک مذکور در کدام وقت و عرصہ ملک می شود۔ و کدام شرائط است کہ دادن ایشان ازال ملک و عیبہ کردن ازال ملک در حق کس حلال شود۔

و ہمین صورت اگر مسلمانان متصرف شوند و یکسے بدینند گرفتن آن روا باشد یا نہ۔

جواب - اگر کفار بر اشیائے منقولہ متصرف شوند چون بدار خود می برند ملک می شوند.

اما چون بر ملک متسلط می شوند پس در آنکه این ملک دار الحرب کے می شود. اختلاف است.

بعضی می گویند که دارالاسلام هیچگاه دار الحرب نمی شود.

و بعضی می گویند که چون دارالاسلام بدو محیط باشد دار الحرب نمی شود. و اگر بدار الحرب متصل گردد،

دار الحرب می شود.

و بعضی گویند که مادام که یک شعار از شعائر اسلام بوجه اعلان ظاهر باشد دار الحرب نمی گردد. و

چون همه شعائر الاسلام موقوف گردد دار الحرب می گردد.

و بعضی می گویند که اگر یکی را از شعائر اسلام موقوف سازند دار الحرب می شود.

و اما صح و ارجح آنست که مادام که حرب قائم است و مسلمانان از استخلاص آن ملک متقاعد نگشته اند

و استیلائے کفار بحدی نشده که هر چیزی از شعائر اسلام که خواهند موقوف سازند و مسلمانان بے استیمان

ایشان اقامت دارند و بر املاک خود بے اذن ایشان متصرف اند، آن ملک دارالاسلام است و

دار الحرب نشده و تصرفات عارضی ایشان معتبر نیست و بعد تسلط اسلام آن تصرفات اعتبار ندارد.

و چون مسلمانان از جنگ برگردند و متقاعد شوند، گو که فکر جمع اسباب در دل داشته باشند. اما

از مقاومت در مانند. و اقامت مسلمانان با استیمان ایشان گردد. و تصرف بر املاک خود باذن ایشان

کنند و جریان شعار اسلام از راه بے تعصبی ایشان باشد نه از روی قوت مسلمانان، آن ملک دار الحرب

می گردد. و تصرفات ایشان جائز است و همه ایشان جاری.

و اما غلبه و تسلط مسلمانان بر بلاد کفار پس تصرفات ایشان در آن ملک جائز است در امور

که موافق شریعت اند و در غصب اموال مسلمین نیست. و الله تعالی اعلم بالصواب (باقی منتهی)

سوال پنجم - صلوٰۃ الوسطی کدام است. و فرضا اگر یک وسطی می شود. چهار نماز باقی مانند. و

تصدیق کمال از آنها بر می خیزد.

جواب - در صلوٰۃ الوسطی هفت قول است.

تین ہر یکے از پنج نماز قویٰ است۔

و مجموعہ نماز ہا معا قول ششم۔

و ہمہ بودن بدستور ساعت جمعہ و یلۃ القدر و اسم اعظم قول ہفتم۔

اما اصح و ازجہ ہمیں است کہ صلوٰۃ الوسطیٰ صلوٰۃ عصر است و چہ نماز باقی کمال تقید از انہا بر نمی خیزد،
زیر کہ تقید صلوٰۃ وسطیٰ در نفس او نیست بلکہ در محافظت آداب زائدہ است چون وقت سحر و جماعت و مسجد و
اسباب وضو و مسواک و آذان و اقامت و مزید اطمینان و کثرت اذکار۔

و مزیت تاکید درین امور از قبیل مزیتہ فضل بر فاضل نہ فاضل بر ناقص۔

و در ثبوت این قدر تفاوت شبہ نیست و اللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال ششم۔ شریعت معلوم است کہ احکام ظاہری را می گویند و بدان امور ہستند۔ و

طریقت و حقیقت و معرفت کہ ذکر آن در رسائل می آید در فہمیدن نمی آید کہ چہ چیز است۔

جواب۔ لفظ شریعت دوحیٰ دارد عام و خاص۔

معنی اول ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امور الدین من اعتقاد و عمل و خلق و حال و نیت و قربتہ و خصیتہ و عزیمتہ و امر و نہی۔

و معنی دوم۔ آنچه تعلق بعمل بوجہ دارد از عبادات مالی و بدنی۔ و بیان آن عمدہ فقیہہ است۔ و در کتب فقہ مذکور می شود ہمیں را مقابل طریقت و اخوات آن می کنند۔

پس آنچه تعلق باخلاق و نیات و آداب عبادات بر وجہ عزیمت دارد و طریقت است۔ و آنچه تعلق باخلاص و عین ایقین و تحصیل مشاہدہ و استغراق در آن دارد حقیقت است۔

و آنچه تعلق بمکاشفہ اسرار اعتقادات دارد از کیفیت توحید و معیت و قیومیت و اسرار محبت و مراتب ولایت و اولیاء و مانند آن دارد۔ آن را معرفت گویند و این ہمہ در معنی اول شریعت داخل اند۔

اگرے در ہفتم کلامان آن فن غیر منصوص را استنباط نموده با منصوص ملحق ساختہ شرح و بسطے دیگر داده۔

لے اگرچہ در تعیین صلوٰۃ وسطیٰ اقوال بسیار اند اما نزد جمہور اہل اسلام صلوٰۃ وسطیٰ صلوٰۃ العصر است کما ہو مقرر فی روایتنا و ہمیں و غیر جادہ و الراجح و الصوح۔ ۱۲ سواتی۔

علم جدا گانه استخراج نموده اند - واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال هفتم - معرفت کمال هر شئی بچه طور می شود و نیز که از دیدن و شنیدن و خوردن ، معرفت کمال حاصل نمی شود -

جواب - حقائق اشیا و ظلال صفات الهی اند - و ظهور آنها در خارج مربوط بجلل اربعه است
فاعلی . و غائی و مادی و صوری

و ظهور کمال این حقائق به ترتیب آثار مخصوصه آنها است - و حصول ثمرات خاصه بآنها -

پس معرفت کمال هر چیز بالا جمال بتجلی ذات حق است بر سالک در ضمن آن شئی که این تجلی بعد از شأب کثرت در وحدت - در مقام سیر بالمدنی الاشیا حاصل می شود -

و بالتفصیل با حاطه مبادی و خواص اوست از قوانین حکیمه مع تشخیص مبدعین و مراتب تنزل آن و قوانین کشفیه - و اگر لازم محسوسات باشد ادراک بحواس نیز در تمییم معرفت حقیقت او داخل است - واللہ تعالیٰ اعلم

سوال هشتم - قصه ابلیس که در کلام اللہ دارد است - معلوم نیست که سوال و جواب او بچه طور گردیده - بطور الهام یا بطور دیگر -

جواب - تصویر این کلام در نقلیات بیحد وارد نشده

اما وجدان چنان دریافت می کند - که از راه هانف بود - یعنی این شقی ندای شنید و می دانست - که این ندای حق است - و در نفس الامر یکی از ملائکه مظاہر قهر کلام الهی را ادای ساخت - که این شقی او را نمی دید و نمی شناخت - لیکن باید دانست که کفر این ملعون کفر جهل و احتجاب نیست بلکه تجرد و غادر است پیش از لعنت قوت ملکیه که بهم رسانیده بود - و تلقی از غیب می کرد - زائل نکرده اند - و سلب ننموده اند از اتم قبض و فرط تعطش ببقیة انوار نکرده - و قدم در راه توبه نه نهند -

بلکه بهمین راه را مزموج بسخط او و عتاب نموده - در کسوت ایانت طرد برپا داشته اند -

اما در جوهر روح او رقیقه مظلم افکنده اند که گاهی خود را مستحق جنس و گاهی در لباس استغفار و مایوسی گمان کرده با بقدرت طاعات و اسماء مکتبه در شیاطین مردم تصرف می کند -

سوال دهم - در حالت برهنگی کلام حرام است و چون زن و شوهر فراهم آیند ذکر الله عز و جل در این هر دو امر نیابین خود مباینت دارند.

جواب - در حالت برهنگی کلام حرام نیست بلکه مکروه است. و این مکروه هم بایکدیگر است نه مجرد تلفظ بزبان. و ذکر الله در جائی تن و نجاست منع است. و در شغل جماع نه.

و مع هذا علماء نوشته اند که ذکر الله در بیت الخلاء. و هم در وقت جماع پیش از درآمدن. و کشف عورت کردن مسنون است. پس مباینت و منافات نیست. والله تعالى اعلم بالصواب

سوال یازدهم - دیدن جناب پیغمبر صلی الله علیه و سلم در حالت منام فرقه سنی و شیعه هر دو را می شود. و هر یک الطاف آنجناب بیان می کند. و احکام موافق خود نقل می نماید. اقلب که هر دو کسان را افترا کردند در آنجناب خوش نمی آید و خطرات شیطانی را آنجا داخل نیست.

این را چه تصور توان کرد.

جواب - مضمون حدیث **مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى** را اکثر علماء تخصیص بصورت مدفون در روضه منوره نموده اند.

و بعضی تعمیم کرده اند بحیث صورتهای که آنجناب از ابتدای نبوت تا وفات در جوانی و کلال سالی در سفر و حضر و صحت و مرض بران بوده اند.

تواردی و شیعی بر آن صورت احتمال بیش نیست و وقوع آن ثابت نشد. و لافقض بالفرصیات. اما تحقیق این آن است که دیدن آنجناب صلی الله علیه و سلم در خواب بر چهار قسم می تواند شد.

یکی رویا می الهی که اتصال یقین با آنجناب است علی تحقیق.

و ملکی که دیدن متعلقات آنجناب است از دین ایشان و سنت ایشان و بنسب مظہر ایشان و درجه سالک در متابعت و محبت ایشان و مانند آن بصورت آنجناب مقدس در پرده مناسبات که در فن تعبیر معتبر اند.

متفق علیین حدیث ابی بریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من رأى فی المنام فقد رأى فی فان الشیطان لا یتشبه فی صورته. و ایضا فی حدیث آخر من روایت قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من رأى فی المنام غیرانی فی بیته فلا یتشبه الشیطان بی. و ایضا تنقیح من حدیث ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من رأى فی المنام فقد رأى الحق. (مشکوٰۃ کتاب الرؤیا) ۲ سواتی

و رویائے نسانی کہ ظہور صورت اعتقاد یہ خود است کہ بر لوح خیال منقوش است مانند آفتاب صورت
بر کاغذ ہے۔ این ہر قسم در حق آنجناب جائز است۔

و قسم چہارم کہ شیطانی است یعنی تمثیل شیطان بصورت آنجناب ہمیں منتفی و ممتنع است۔

آقا قسم سوم شیطانے گاہے بالقاءے آوازے و کلائے تلبس می کند و ووسوسہ می اندازد۔

و چون بشہادت بعض روایات کہ در وقت قرأت سورۃ نجم در وقت سکوت آنجناب شیطانے دوسہ
حرف گفتہ بعضے سامعان مشرکین را مشتبہ ساخت۔

در صحن حیات این معنی ممکن باشد۔ در خواب چہرا ممکن نیست لہذا در تشریحات عزرا احکام خواب را
حجت نمی شمارند۔ و در احادیث مشہورہ نمی شمارند۔ احیاناً اگر از اہل بدعت دیدن آنجناب بصحت رسید
ازیں قبیل خواهد بود۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

سوال دوازدهم۔ مکتوب بحجاب رقعہ حضرت شاہ غلام علیؒ۔

حضرت سلامت بعد تسلیمات فقیر معروض می دارد کہ حقیقت کعبہ علمارچہ بیان کردہ اند، و صوفیہ چہ
می فرمایند ارشاد بود۔ زیادہ تسلیمات و مؤمن را فضل بر کعبہ چہراست۔

جواب۔ علماء حقیقت برائے کعبہ بیان نکرده اند ہمیں سنگ و خشت و گل است کہ حکم الہی
باستقبال او در نماز و بطواف گرد او صادر شدہ۔ باین نظر فضیلت و منقبت حاصل شدہ است۔

لے بعض محدثین واقعہ ملک عزرائق العلی را صحیح شمرده اند۔ اما نزد محققین این واقعہ محض باطل است لا اصل لے۔ چنانچہ اکثر
کبار محدثین مثلاً امام بیہقیؒ محدث قاضی عیاضؒ حافظ منذریؒ علامہ عینیؒ و امام نوویؒ وغیرہ بہ بطلان او تصریح کردہ اند۔ و
الفاظ امام نوویؒ این اند۔ فباطل لا یصح فیہ شیء لا من جہۃ النقل لا من جہۃ الحقل۔ (شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۱) سو اتی۔

لے قطب الارشاد حضرت مولانا سید شاہ عبداللہ مجددیؒ مظہری دہلوی معروف بہ شاہ غلام علیؒ نہایت ہی بلند پایہ
اولیاء اللہ میں سے تھے۔ آپ کی ولادت ۱۱۵۸ھ مشرقی پنجاب کے قصبہ بٹالہ میں ہوئی۔ آپ کا سلسلہ نسب خلیفہ چہارم
حضرت علی رضی اللہ عنہ تک پہنچتا ہے۔ آپ نے پہلے علوم دینی کی تحصیل کی اور ۲۲ سال کی عمر میں حضرت مرزا مظہر جانجاناں
شہیدؒ کی خدمت بابرکت میں حاضر ہو کر سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت ہوئے۔ اور مجاہدہ و ریاضت کرتے رہے مرشد کامل کے
زیر سایہ پندرہ سال گذارے۔ اور کامل عارفین کے درجہ تک پہنچے۔ اور بڑی تعداد میں خلق خدا کے لئے فیض رسانی اور
ہدایت سامانی کا ذریعہ بنے۔ ہزاروں علماء اور صلوات آپ کی نہایت اقدس میں حاضر ہوئے اور فیضیاب ہوتے رہتے۔
حتیٰ کہ دیگر ممالک سے بھی مثلاً حضرت خالد رومیؒ (ترکی)، اور شیخ احمد کردیؒ اور حضرت سیدہ امینہ مدنیؒ (باقی بر ص ۱۱۵)

چنانچہ حضرت عمرؓ ایمان فرمودہ **اِنَّكَ سَجَرٌ لَا تُضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ**۔ ہر گاہ در حقائق طبعیہ صور نام مجموعہ

اعراض داشتہ باشد۔ بدون اثبات صور نوعیہ پس باہیات صناعیہ چہ رسد۔

وآنرزد صوفیہ پس بر شئی را سہ حقیقت است۔

حقیقت جسمانی، و حقیقت روحانی، و حقیقت ربانی۔

حقیقت جسمانی کعبہ شعبہ از ولایت ابراہیمی کہ حق سبحانہ آنرا تخم معرفت ساختہ بعد بنائے او گاہے جہان

از شریعت حقہ خالی نمائندہ۔ و دہریت در جہان انتشار نیافتہ۔ و نائب حق سبحانہ و تعالیٰ در قضائے و ظر

شوق طالبان۔ کہ **اَلْحَجْرُ عَيْنُ اللّٰهِ فِي الْاَرْضِ** و حاجی سیئات و شافع زواری شود۔ بعد ازاں از

ولایت محمدی خلعتے فاخر و لباس ملکہ بدنی سابع پوشیدہ طرفہ رونقے و بہائے یافتہ مرآۃ انوار قاہرہ بر ذات

قدس شدہ۔

(بقیہ حاشیہ ۱۱) جیسے بالکمال حضرات آپ فیض یاب ہو کر ان ممالک میں رشد و ہدایت کا ذریعہ ثابت ہوئے۔

آپ نے حضرت شاہ ابوسعید نجدیؒ کو جو آپ کے اہل خلفاء میں سے تھے۔ اپنی بیماری کے آخری دور میں طلب کیا۔ اور اپنا

جانشین مقرر کیا۔ اور پھر ۱۲۸۵ھ میں اشراق کے بعد بہیئت احتیاء کمال استغراق اور شاہدہ کی حالت میں انتقال فرمایا۔

مزار دہلی میں خاتقاہ کے اندر ہے۔ (مقدمہ مکاتیب شریفہ از شاہ غلام علیؒ)

آپ کا شمار تیرویں صدی کے مجددین میں ہوتا ہے۔ آپ کی ذات سے اس قدر فیض جاری ہوا۔ کہ بقول حضرت

شاہ عبدالغنی محدث دہلویؒ ثم مہاجر مدنیؒ و شاہد ہی اگلے زمانے میں کسی سے اس قدر فیض ہوا ہو۔ ہند میں شاید ہی کوئی شہر

ایسا ہو جہاں آپ کا کوئی خلیفہ نہ ہوا ہو۔ صرف ایک شہر انبالہ میں آپ کے پچاس خلفاء تھے۔ قال الشیخ مراد القزانیؒ فی

ذیل الرحاۃ " ولد الشیخ غلام علیؒ ۱۱۵۸ھ فی قصبۃ بٹالہ تیض نسبہ بسیدنا علیؒ کریم اللہ وجہہ۔ و لما وصل الی مولانا مظہرؒ

۱۱۸۵ھ۔ و اطلب علی الاخذمنہ الی خمس عشر سنۃ۔ و توجہ الطالبون الیہ من جمیع البلاد و قد انتشر الاخذون عنہ فی جمیع الاقطار

الارض شرقاً و غرباً، و عجلاً و عریاً۔ توفی الشیخ غلام علیؒ ۱۲۳۵ھ۔ تلت کان الشیخ عبداللہؒ من کبار اصحاب الامام محمد عبدالجیزؒ

الدہلویؒ۔ (حاشیہ شاہ ولی اللہ اور ان کی سیاسی تحریک بحوالہ کتاب التہذیب از حضرت مولانا عبید اللہ سندھیؒ)

حضرت مولانا الشیخ ابوالعلاؤ المحدث محمد بن نجی المشہر بالشیخ الحسن التیمیؒ اپنی مشہور کتاب الیالہ الخ میں حضرت مرزا مظہر جانجانا

شہید کے تذکرہ میں لکھتے ہیں۔ "من اصحابہ ایضاً الشیخ غلام علی الحلویؒ صوفی جلیل توفی فی صفر سنۃ البعین و ماتین نور اللہ منجیہ

وفیہ یقول صاحبہ الشیخ خالد الکردیؒ المشہر ذری ثم الدمشقیؒ فی قصیدۃ المعروفة۔

حمداً لمن قد من بالاکمال

ومن عتوار الخط والترحال

اغنی لقاء المرشد المفضال

کملت مسافتہ کعبۃ الاکمال

و ادراج مرثی الطلیح من السری

وانا لانی اعلى المآرب والمفی

و حقیقت روحانی اوشان کمال تفرد الہی است چنانکہ در بنی آدم قطب مدار را و در شہور رمضان را و در ایام جمعہ را و در مواضع کعبہ را رسیدہ - و اتصال آن بصفة مبدئیہ خود کہ خاصہ حق است پیوستہ کہ اول انعقاد زمین از آنجا بود بر دست ابراہیم علیہ السلام کہ توجہ غیب مطلق و حذاقت محض داشتہ نمودہ کردہ و لہذا لباس سیاہ پوشیدہ کہ نشان غیب و بطون است -

و حقیقت ربانی اوشان سجودیت حق است کہ خاصہ ذات صرف است کہ صفات را نیز از ان بہرہ نرسیدہ باین اعتبار از جمیع حقائق کہ تعلق بصفات دارند بالاتر گشتہ -

و اما معنی لِسَانُ الْمُؤْمِنِ اَکْرَمُ عَلَى اللّٰهِ مِنْكَ پس برائے نسبت مؤمن کہ آنجا عبارت از انسان کامل است حجیت دارد کہ کعبہ ندارد -

و سر نیابت کعبہ باو ایسکہ حق خود جلوه گر شدہ - چوں مؤمن را مرتبہ دیدار بخشید مراتب نیابت فرو وافتد - و نیز مؤمن در مقام قرب فرائض می یابد آن نوع قرب کہ کعبہ یافتہ و ممتاز می شود از استحقاق ثمرات طاعات و حالت کعبہ شبیہ بہ حالات ملأ علی است فقط - و احکام باعتبار جہات کمال مختلف می شود - و باعتبار حقیقت ربانی کعبہ اشرف است - واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(بقیہ حاشیہ ملا)

وہدی جمیع الخلق بعد ضلال	من نور الافاق بعد ظلامها
من لم یحظ بحی الریمہ البال	معنی غلام علی القرم الذی
لکن الفیوض خزائن الاحوال	نجم الہدی بد الدجی بحر التقی
والشمس ضوء السماء معالی	کالارض حلما و انجبال تمکنا

حضرت مولانا خالد پور ایک سال سفر کرنے کے بعد جب بمبئی حضرت شاہ غلام علی کی خدمت میں پہنچے تو پہلی رات ہی یہ قصیدہ نظم فرمایا - ۱۱ - ستواتی

حاشیہ ۹ - ۱۱ - متفق علیہ من حدیث عابس ابن ریحہ قال رأیت عمر قبیل الحجر یقول انی لا أعلم انک حجر ما تنفع ولا تضر و لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل باقبلک مشکوۃ (و لیسنا اخرج الیہ علی فی تاریخ الخلفاء ص ۲۷ من روایتہ الی یکر الصدیق و انہ قبل الحجر و قال لولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک باقبلک - رواہ دارقطنی - واللہ اعلم - ۱۲ - ستواتی

۱۳ - مراد از عین و شیم محض مجاز است - ۱۴ - عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحجر و اللہ لیبعثنہ یوم القیامۃ - لعینان لیبہرہما و لسان یطق بہ لیشہد علی من استلمہ بحق - رواہ الترمذی و ابن ماجہ - و الدارمی - (مشکوۃ) و روی الخطیب و ابن عساکر عن جابر - ان الحجر یمین اللہ فی الارض یعانف بہا عبادہ و فی روایتہ الحجر یمین اللہ من مسحہ نقد بالیح اللہ (شرح نقایہ ص ۹۲) (حاشیہ صفحہ ۱۲) ۱۵ - لم اجدہ فی الکتاب المتداولہ - واللہ اعلم - ۱۶ - ستواتی

فتاویٰ

حضرت مولانا شاہ رفیع الدین محدث

دہلوی

(۱) - وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
(التوبة)

(۲) - عَنْ معاوية قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ وَأَنَا أَنَا قَاسِمُ اللَّهِ يَعْطِي ^{مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ}

(۳) - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانِ لِيَجْتَمَعَ فِي مَنَافِقٍ - حَسَنُ سَمْتٍ - وَلَا فِقْهٌ فِي الدِّينِ ^(ترمذی)

(سَوَاقِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال اول - تلاوت مصحف مجید زاد اللہ بحمدہ بوقف یعنی قطع صوت برسمہ اوقاف مطلقہ و جائزہ و مجوزہ و مرخصہ و غیرہ افضل و اولیٰ یا بطور قرائت پنجاب کہ بروقف مطلق آیتہ صرف وقف می نمایند و باقی بوصل می خوانند۔

جواب - وقف عبارت است از قطع کلام از مابعد و این را سه صورت است -
یکے بر منصوب منقول و آن قلب بالف است چون عَلِيمًا وَقَدِيرًا
و دوم بر متحرک غیر این فتح و آن باسقاط حرکت است چون يَعْلَمُونَ وَعَزَّيْزُ الْعُقُلِ وَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔

و سوم بر ساکن است مانند وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ و درین جافرق و قطع بکسره خفیفه می تواند شد۔
و انقسام این اوقاف بلازم و مطلق و جائز و مجوز و الوصل اولیٰ و مختار و مصحح باعتبار ترجیح معنی است چنانکه معلوم خواهد شد۔

پس موافق معنی جایکه وقف ارجح بود وقف بهتر است و جایکه لازم بود لازم۔
و جایائے دیگر اگر وصل کنند بهتر و اگر قطع کنند روا و جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم در تعلیم اول بعد از نزول بر سر آیت خواه بجائے مطلق خواه بجائے جائز و خواه بجائے دیگر برائے شمار اعداد وقف می کردند و بعد از آن نظر بمعنی وصل و وقف می نمودند و گاهی یک آیت را وصل و گاهی بر همان وقف می نمودند تعیین یک وضع نبود تا که بر مردمان آسان باشد۔ واللہ اعلم۔

سوال دوم - آنکه ادعیه ماثوره در قومه و جلسہ خواندن افضل است یا ترک آن کما زعم فقہاء زمانہ۔

جواب - مخالفت فقہاء در جنب حدیث صحیح اینچہ قدر و اعتبار ندارد پس خواندن این ادغیہ بقدر

توسط افضل است و تخفیف درجات عامه نیز آیم و مؤکد است بسیار طول نباید داد تا مردم دل تنگ نشود
و موجب تغییر جماعت نگردد و خیر الامور اوسطها و اگر منفر دیا شد هر قدر باشد خواهد دراز کند لاملامه علیها.

سوال سوم - آنکه ذبحه کاینکه غیر از الفاظ کلمه طیبیه بهره از اسلام ندارند و باجرت ذبح می کنند و
تحقیق پیوسته که تلفظ نَوَيْتُ اَنْ اَذْبَحَ کار می رانند و تسمیه بعد از ذبح از اسنن ایشان بر می آید و در بازارها سوا
این قدر لحوم دستیاب نمی شود و خند الفتوی خوردنش جایز است یا نه.

جواب - اول باید دانست که در حدیث شریف وارد شده است که کثیر شخصی بزرگوار و در صحرا می چرانی
ناگهان بر یک بز بزرگ زخم رسانید این کثیر او را دفع کرد و چون در بز اثر موت دید یک سنگ تیز او را ذبح کرد
مالکش در شتم آمده بر رویش طپانچه زد و بعد ازان نادم شده در حضور آنجناب (صلی الله علیه وسلم) حکم خواست و
حرمت مذبح او پرسید فرمودند او را بیار چون حاضر آمد فرمودند اِنَّ اللهَ اشارت باسمان کرد و قال مَنْ اَنَا
گفت رسول او متقی بجل مذبح او فرمودند مالکش گفت برو تعدی نموده ام می خواهم که در مقابله آن بطریق
احسان آزاد کنم و بر ذمه من رقبه کفارت است باعناق این ازان کفارت ادا می شوم یا نه فرمودند
اعْتَقُهَا فَانْهَا مُؤْمِنَةٌ

و در بعضی روایات است این کثیر در آن وقت حاضر بود پس ازین حدیث چند مسئله ثابت شدند
ذبح مرأه و ذبحه بنگ و ذبحه متروک التسمیه ناسیا زیرا که از او نرسید که وقت ذبح تسمیه کرده بودی یا نه
و آنکه ماکول سبع اگر زنده باشد ذبح حلال می گردد چنانچه منصوص است لقوله تعالی اَلَا مَا ذَكَّيْتُمْ و دیگر آنکه
اقرار بوحانیت الله تعالی و رسالت آنجناب (صلی الله علیه وسلم) در جریان ایمان کافی است دیگر آنکه حق
تعالی را بطرف آسمان اشارت کردن از عوام مقبول است -
و ثانیاً - آنکه متروک التسمیه سه حکم دارد پیش امام مالک متروک التسمیه هوا و عهدا هر دو حرام است -

(حاشیه ۱۵) فی الحقیقه الحق بن امیر الحاج ان الاذکار الواردة فی الاحادیث جائزه عندنا فی النافله و المكتوبه بشرط ان لا یثقل علی الناس
(عرف الشذی ۱۲) ازین جا معلوم شد که نزد بعض علماء احناف رحمهم الله تعالی نیز از کار بارده در فرض و نقل جائزه اند بشرط این
است که بر مقتضای نقل نه شود زیرا که در حدیث صحیح امام را بسیار تأکید وارد شده است که بر مقتضای تخفیف کند - سواتی
(حاشیه صفحه ۱۵) بخاری ج ۲ ص ۸۳ - طه سورة المائدة آیت ۳

پیش امام شافعی ہر دو حلال

و پیش امام ابو حنیفہ سہوا حلال و عمدہ حرام۔

و در صورت اجرائے کار در بر حلق مذبوح سہراہ کلمہ نَوَيْتُ اَنْ اَذْبَحَ ظاہر است کہ بقصد تسمیہ می باشد بلکہ گمان آنست کہ از لفظ نَوَيْتُ شروع می شود پس حکم این حکم سہوا باشد و غفلت نہ حکم ترک قصدے۔

و اجرت گرفتن بر ذبح وجہ حرمتے ندارد آری بر یک جانور مثلاً غل کثیر نباشد کہ بر این اجرت گرفته شود اما اگر جانور آن کثیر را ذبح کند کہ مخفی می خواہد اجرت گرفتن چہ باک پس این لحوم حرام نباید دانست واللہ اعلم۔

سوال چہارم۔ آنکہ اکل اطعمہ نجسہ در آتش یا چک سرگین خصوص درین ازمنہ کہ بسبب کثرت رواج

کارخانہ پخت درین دیار کہ ہیزم میسرنی شود چہ حکم دارد۔

جواب۔ پیش امام شافعی پختن از سرگین منع آمدہ و نزد امام ابو حنیفہ جائز علی الخصوص پیش

جمعہ کہ نجاست این خیف می دانند زیرا کہ حکم نجاست بر رسیدن اثر چیزے نجس آنگاہ نجس می شود کہ اثر او محسوس گردد چنانچہ بولے کہ (مثل) رؤس الابرا باشد حکم بر نجاست او نیست بچنین اگر جامہ بچیزے رطب فرش کنند و اندکے بایں فرش رسد لیکن نہ آن قدر کہ قابل اثر باشد بعفو داشته اند ہمیں قسم اثر آنے نجاسی کہ در مطبوخ می باشند قابل محسوسیت نیست۔ واللہ اعلم۔

و بعضے بتافعیہ متاخرین بنا بر ضرورت حکم حرام داده اند۔

سوال پنجم۔ آنکہ اکل اطعمہ بیوت مہنود کہ نجاست مثل سرگین و پس خورده سگ و زلف نزد

ایشان ظاہر است چہ حکم دارد و اطعمہ خانہ ہائے خدام مہانسرائے ہند کہ ایشان از استعمال نجاسات باک ندارند و مسافران در ظروف ایشان اکل و شرب می نمایند با اطعمہ خانہ مہنود برابر است یا کدام ازینہا افضل۔

جواب۔ در ضمن سور حیوانات سور آدمی را پاک نوشته اند اما اگر نجاست محسوس شود خواہ در

طعام مسلمان خواہ ہندو ناپاک است و اگر بخصوص معلوم نباشد بنا بر طہارت اصلی خوردنش جائز است،

و این ظروف که در مہمان سرائے می باشند و یا در بخت و بزم ہنود بکار باید آورد و ہنود اگر طہام با احتیاط بپزند ،
 حلال است آنچہ مسلمانان نجس می دانند احتیاط نمایند و دستہائے خود را ہم بشویند و بچیتہ ایشان مباح است
 و اقوالے کہ مزاولت نجاست بیشتر می دارند از برائے و خوک و مردار و مانند آن چون خاک و بان و چہار پا
 و کجراں و مانند ایشان را حتی المقدور نباید خورد و استعمال نباید کرد کہ نجاست این اشیاء از نجاست سرگین و
 بول گاؤ اشہ است مساحت در اخف توان کرد نہ در اشد و در ضرورت بعد شستن سہ بار اینہارا استعمال
 توان کرد -

و اصل درین باب دو حدیث است -
 یکے آنکہ مردم از جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم سوال کردند کہ ما را سفر در بلاد نصاری می افتد و ایشان
 از خمر و خنزیر اجتناب ندارند و غیر از ظروف ایشان نمی یابیم فرمودند اگر غیر ازین میسر شود استعمال نکنند و الا
 بشویند و بکار آرند -

حدیث دوم آنکہ از طرف شام جامہ ہائے ناشستہ می آوردند و در آن زمان در شام نصاری بودند و
 علم اجتناب از نجاسات معلوم است چوں بدو اثر از نجاسات معلوم نمی شود از استعمال آن منع نفرمودند -
 بنابر آن دو حدیث این حکم نوشته شد و در قاعدہ وجہ نیز ہمیں است کہ بشتن سہ بار ظروف نجس پاک می شوند
 پیش امام ابو حنیفہ در کلب و غیر آن فرق نیست پیش امام شافعی بکشد سگ بہفت بار باید
 شست - واللہ اعلم

سوال ششم - آنکہ آب آبار کہ ہنود و عوام مسلمین بطروف نجس اذان آب می کشند لیاقت توضی
 بدان دارد یا نہ -

جواب - در آبار سہ مذہب است -

پیش امام مالک چوں آب در مقرر خود باشد مانند چاہ ہا و چشمہا و تالابہا بدون تغیر احدی و صاف ثلاثہ
 ناپاک نمی شود و آنچہ در ظروف است بوقوع نجاست قلیل نجس می شود -

و پیش امام شافعی قلتین و زائد ازال بے تغیر ناپاک نمی شود و ما دون آن بوقوع نجاست قلیل نجس می شود
و پیش امام ابوحنیفه عند تحقیق قلت و کثرت آب و قلت و کثرت نجاست مفوض برائے مبتلی به است
اگر بدانند که این قدر نجاست است که اثر او در اکثر آب رسد آن آب نجس است و الا نه -
و امام محمد آنرا تحدید کرده اند بآنکه اگر آن قدر است که متحرک احد طرفیه تحریک الآخر آنرا کثیر داشته اند
که نجاست قلیل نجس نمی شود و آنکه کمتر ازین است نجس می شود -

مراد از تحریک تحریک بعضو است و ابوسلیمان دارانی کثیر را تحدید عشر فی العشر کرده است -
و مراد از ذراع درین مقام ذراع یاقینی است که بست و چهار انگشت گرفته می شود
پس ظروف نجس که غالباً سرگین آلوده می باشند یا رسن آن در آب نجس می افتد ازال و وضو نباید کرد -
الاجمعه فقهاء بخلاف استنباط ابوسلیمان دارانی وزن آب اعتبار داشته اند نه مساحت که اگر آن آب
در آن جا سببین کنند که طول و عرض او عشر فی العشر و غنی او یک قسیر باشد حکم عشر فی العشر دارد گو که زیادت
عمق طول عرض کمتر باشد -

و عالمه فقهاء آنرا قبول نداشته اند چه اگر در جائی آب کثیر باشد و دهنش تنگ و بالائی آن بول افتد
یقین است که نجس نخواهد شد پس اصوب و اسلم درینجا قول امام ابوحنیفه است که مفوض برائے مبتلی به است
اند - والله اعلم -

سوال - آنکه در اعیاد هندویش هولی دیوالی و غیره مسلمانان را بملاقات ایشان و جنگلی شدن
برائے خوشنودی ایشان در حالت اختیار چه حکم دارد -

جواب - در اعیاد ایشان در حالت اختیار شرکت بایشان کردن و در سوز و سرور شریک
ایشان شدن حرام است لما قبول بدایه ایشان جائز است چنانچه جدا امام ابوحنیفه در روز نوروز چیزه از
فواکه در جناب حضرت امیر المؤمنین علی مرتضی کرم الله وجهه برد ایشان قبول کردند - والله اعلم

۱۰ یک شیر یک بالشت - ۱۱
یعنی وضو کننده یا غسل نماینده ازل خود استفاد کند اگر دش نتوی بر نجاست وے دهد احتراز نماید و اگر
خیال کند که آب بسیار قریب ده در ده است وضو نماید - ۱۲

سوال هشتم - آنکه عوام مسلمین بنمود نمود در وقت پخت طعام زمین گرداگرد دیگدان بگل می اندازند و چون کس بدون اندودن گل بچخته باشد نمی خوردند ایشان بدین اعتقاد کافر اند یا عاصی -

جواب - اولاً آنها نه کافر اند نه عاصی بلکه جاہل و بعد فهمانیدن شرائع اسلام و بطلان این شریعت در دین اگر این اعتقاد گذاشته اند و این عمل هم ترک کردند برادران دینی اند و اگر این اعتقاد ترک نکردند و بنا بر محبت هم عمل ترک نسا ند مسلمانان عاصی اند و اما اگر اعتقاد آنها قبول نداشتند بلکه بر اعتقاد خود اصرار کردند؛ دیدہ دانسته حکم الهی درین باب باور نکردند کافر اند علاج ایشان اگر قدرت باشد حبس است تا زمان توبه والا قتل - واللہ اعلم

سوال نهم - آنکه رسوم کفر در هنگام تولد فرزند سوائے عقیقه و تسمیہ و غسل بعد از قطاع نفاس بدون تعیین روز هشتم و دهم و بیستم و چهلیم و در ازدواج سوائے عقد نکاح و ولیمہ الحرس و همچنین در ختنه سوائے نفس حسنه این دیاری دانند؟ حکم کفر دارد یا عصیان و عذر بعضی مردم که می گویند که در ترک این رسوم اگر بحکم قضا و قدر امری نافی طبائع و قوای یا بدین سوال آنرا نسبت بترک می کنند که کفر محض است مراعات آن می کنیم تا این فرقه ازین کفر مصنون مانند سترے بمعقولیت دارویانه -

جواب - رسومیکه در آنها و شادیهها میکنند بعضی از قبیل تفاؤل نیک است حال آنکه بخلقه بین و برکت اذان بارها میرسد حکم لغویات دارد می تواند که بمنمون *الَّذِينَ جَاءُوا فِي النَّفْسِ يَعْقُبُ قَضَاهَا* درج کرده شود - و بعضی از آل قبیل که در ترک آن حقوق مضرت اعتقادی کنند و آن هم از قبیل رسم کفار است اعتقاد اگرچه کفر صریح نیست بلکه از قبیل آنچه بطریق خواص صادر می شود مانند جذب مقاطیس حدید را و کبریا کا به رومی دانند و همه را از مخلوقات الهی اعتقادی کنند نه آنکه ابطال قضا و قدر می کنند این اعتقاد بدعت است و جهل مرکب نه کفر -

و قسمی دیگر از رسوم اند که از کفار اخذ می کنند و آنرا رسوم کفر توان گفت مانند حواله کردن غنچه تسمیه مولود بر منجمان بنمود و موافقت در رسوم دیوالی و سہولی بنا بر فوائد دنیوی در آل این درستق بودن از سابق زیادہ

است اگرچہ حکم بکفر صریح نمی توان گفت۔

قسم دیگر است از رسوم که در مرض چپک و امثال آن بجای آرند و نظیر آن آنست که تاثیر باوشیخ سدد و شیاطین دیگر بعمل می آرند و بنام آنها ذبح می کنند و از آنها علم غیب می خواهند و در تصرف در کائنات جزئیة مانند کثاده کردن رزق و دادن اولاد و دفع امراض و تخفیر از و اح و مانند آن بکاری آرند این خود شرک صریح است در این مقام عذر نیست و گاؤ سید احمد کبیر و مرغ بعضی بزرگان از قبیل است و نیز بعضی مردم جانوران مانند گاو و گوسفند و مرغ و غیره بر مقابر بزرگان بطریق نیازی آرند و بخداری دهند و قید ذبح مطلق نمی کنند بمش نقود و شرینی نیاز کرده می روند خدا و آن درگاه مختارند اگر خواهند ذبح کنند و اگر خواهند فروخته دهند این قسم هم قباحست ندارد و اگر بعد ادائے نذر او انتفاع خواهند بسید بد است که از قبیل حلوان کاربن است بلکه بدتر از آنکه بر د حکم شرک جاری گشته ما مردم این چیز با نمی خوریم و نه اجازت آن می دهیم۔

فوائد و درین جا فائده چند نوشته می شود حق تعالی تافع گرداند۔
یکے آنکه نذر و نیازی کنند برائے موتی سه قسم است۔

یکے برائے عوام مؤمنین و آن محمود است زیرا که اعانت است آن مؤمنین برائے حصول ثواب و دفع عذاب و دخل است در امر و استخفیر لذنبتک و المؤمنین و المؤمنات و تصدق برائے موتی در حدیث جاہائے بسیار وارد شده است و از آن جمله ساختن سعد بن عبادۃ چاه را و وقف کردن آن برائے ثواب مادر خود و گفتن آن هَذَا لِأُمِّ سَعْدٍ و دیگر در خبر است از تابعین کرام کان السلف یحبون الاطعام عن المیت و اربعین یوماً و شواهد این بسیار است۔

قسم دیگر نذر است برائے اولیاء الیہ نیت تبرع و احسان بایشان است یقین که احسان بادوستان خدا باعث رضائے الہی است و توقع که ایشان در مقام مکافات زیاده از بخشیدہ این بدهند و اگر نیت قضائے

له اس کے بعد ایک مشورش سی عبارت درج ہے۔ چنانچہ امیر المؤمنین شہرا کہ والد ایشان برائے بت می فرستاد خود می خوردند و بر د نمی پختند مضائقہ ندارد و اللہ اعلم۔ سوآتی
۱۹ سورة محمد آیت ۱۹

حاجت است از جناب الہی بدعاے والتجائے ایشان ظاہر است کہ دعاے ایشان از دعائے ما قریب تر یا حاجت
به نسبت طاعت و مجاہدہ ایشان -

و طریق این احسان آنست کہ صرف برائے خدا بدیند و ثواب آن کہ حق تصدق است تنخواہ ایشان نمایند
زیرا کہ برسانیدن ثواب بے حصول ثواب نمی باشد و ثواب بدون صرف در راہ الہی حاصل نہ پس درین صورت
این اولیاء در اخذ ثواب نائب عابد گشتہ اند نہ شریک مجبور -

و طریق دیگر آنست کہ ابتداء آن صدقہ را از جانب آنکس بدیند چنانچہ جناب نبوت صلی اللہ علیہ وسلم علی
مرقضی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ را وصیت فرمودند کہ تا زندہ باشی از طرف من ہر سال قربانی کردہ باشی -
و در نیابت حج فرمودہ اند کہ از میت واقع خواہ شد و مانند آن کہ بہ ادائے وارث نیابتہ از مورث
ساقط می شود -

قسم سوم - آنکہ از جماعت باشند کہ خود را نصب می کنند در مقام مجبوری و پرستاران خود را نذر لازم
می کنند و روبروئے خود نیایش و عاجزی می خواہند و دعوی علم غیب می نمایند و ادعائے مالکیت نفع و ضرر
می سازند این جماعت ملعونان جناب الہی اند و بدتر از مشرکان کہ اینہا شریک غیر رامی کنند نہ خود را و
این جماعت خود را در مقام شریک می نمایند و بدتر از اصنام اند کہ آنہا برائے خود طلب نمی کنند بلکہ دیگر
برائے اینہا گذرانیدن طعام و حیوانات و اموال دیگر ہمہ شرک خبیث است نہ خود باید کرد و نہ چیزے
کہ برائے ایشان کردہ باشند باید خورد و زیر کہ ایشان استحقاق ثواب ندارند و نہ پرستاران ایشان نیت ثواب
می کنند بلکہ تعلق ایشان باشیاء مانند تعلق سگان است بالقمہ کہ روبروئے او باندازند اگر مقہور باشد
تنبیہ ایشان بچس است و اگر قبول توبہ نکنند مرتد باید دانست -

و اما آنچه بر قبور اولیاء می برند سہ قسم است -
یکے در مجلس فاتحہ و ختم برائے حاضران مجلس باشد اگر این جماعت بر سر قبر باشند آنجا تقسیم شود و
ثواب آن باموات برسد - و اگر در خانہا باشند بر حاضران تقسیم شود این قسم ہم قباختہ ندارد
دوم آنکہ برائے مجاوران قبر ایشان باشد کہ موجب رضائے ایشان شود و خدمت اولاد کے موجب

رضائے اوست و در حدیث شریف است کہ چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شاتے ذبح می کردند چیزے ازاں
باصدقائے حضرت خدیجہ می فرستادند این ہم قباحته ندارد۔

سوم آنکہ چیزے بطریق تعبد بے تعین معطی لہ نہند تا ہر محتاجے کہ خواہد برد این ہم از قبیل اباحت
چنانکہ در سبیل آب را و در اعراض طعام را برائے محتاجان مباح می کنند و ثواب آن یکے رسانند آری اگر
این قسم طعام را مشابہت باندوز شیاطین می شود پس چنانکہ گذشت دریں صورت عمل بے نیت است اگر نیت
رسانیدن ثواب است قباحته نیست و اگر خالص برائے ایشان است بے نیت صرف کنارت ثابہ شرک است
ازین احتیاط باید نمود۔

و اما جریان بر رسوم متعارف بنا بر آنکہ اگر حکم قضا و قدر منافی طبائع بوقوع آید نسوان بے عقلان را
موجب اعتقاد آن کہ محض اسباب ترک آن شد و این کفر است از برائے احتراز ازین و ہم فحاشا کہ درین
عذرے ضعیف است کہ از کفر صریح باندوزی دارد۔ واللہ اعلم

سوال دہم۔ آنکہ نوکری معلم گیری اطفالان ہنود و نابہبود عند الشرع جائزہ است یا نہ۔

جواب۔ در آنچه تعلق بدنیادارد مانند نوشتن و زبان فارسی برائے انشاء و رقعة آموختن و سیاق و
صاحب فہمائیدن مضائقہ ندارد۔ و آنچه تعلق بدین دارد یا در اثبات عقائد کفر تقویت می کند منع است
نباید آموخت۔ واللہ اعلم

سوال یازدہم۔ آنکہ نوکری نصاری و ہنود و غیر ہما من الکفار علی التفصیل از مفتی گیری و منشی گیری
و کو توالی و دکالت و بر قندازی و جمع داری و رسالہ داری و معلم گیری و سوائے ازین بہر کارے و عہدہ کہ باشد
علی اصل الاصول و تحت شرع الرسول صورت جواز و قبول دارد یا نہ و آنانکہ ہم خیر خواہی میزنند بموجب آیتہ
کریمہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ** مطلقاً
از منہم انکاشت یا نہ۔ بینوا توجہ روا

جواب۔ نوکری را در دو حالت است یکے اضطرار کہ بدون آن معاش بدست نمی آید و دیگر حالت
اختیار کہ معاش بخود دیگر بدست می آید در نوکری ایشان ضرورتے نیست و در حالت ثانی ہرگز خوب نیست

چرا که در این حالت خیر خواهی و محبت آنها و تعظیم آنها لازم می آید
و اما در حالت اضطرار نظر باید کرد که نوکریها بایستادن دو قسم است -
یک آنکه در ارتکاب محرمات شرعی لازم می آید و این نوکری سبب حرمت شود مثل جنگ با مسلمین
با پلشن یا و حاضر ساختن شراب و مردار و خنزیر در خدمتگاری و مانند آن این قسم را نباید کرد -
دوم آنکه این چیزها در و نباشد یک آنکه در و مظنه قوی در ارتکاب حرام است گو که این نوکری بزرگ
آن نیست مانند گرفتن رشوت و حمایت ظالم و زیادتی ظلم بر مظلوم این چیزهایی نفسها قباح است دارند خواه در
نوکری مسلمان باشد خواه در نوکری کافر برائے تمس خدمت قضا را اکثر علماء مکروه داشته اند و از اس اجتناب
کرده اند -

دوم آنکه این معنی در و نیست مانند پاسداری دروازه های و بدرقه رسانی قافله ها و نویسنده گی عدالت
و مانند آن این قسم عند الضرورة قباح نیست مگر آنکه باید که پاسداری دل خود کند تا از محبت کفر معمور نگردد و
عزت و حرمت اسلام از دل و سگم نه شود چنانچه در آیه کریمه لَا یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکَافِرِینَ اَوْلِیَاءَ
مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ

سوال دوازدهم - آنکه اشغال مراقبه و اذکار بطریق ارّه و قمری و غیره که دفاتر ساخته اند و
جلد بایر داخه آنحضرت صلی الله علیه و سلم یکے از صحابه را باین وضع و قسم تعلیم ساخته اند یعنی فرموده اند یا نه
و در کتب حدیث ذکر این اعمال بالتصریح باین اسم و طریق که در نامه نوشته آمده یا نه و حال آنکه در زمان سعادت
نشان سرور جهان صلی الله علیه و سلم این چنین مروج نبود حکم به بدعت آن نمودن میرسد یا نه - بینوا توجه روا
جواب - اصل اشغال و اذکار و مراقبه از روی آیات و احادیث است اما طرق آن از شد
و شد و ضرب و حبس نفس و تحریک سر و هیچ جایگاه از تجارب مشائخ است و حبس نفس از تعلیم خد است
علیه السلام - البته بدعت است لیکن بدعت دو قسم است -

یکے آنکه در معنی قبیح در ضوابط دریافت شود و مثل آن در شرع نباشد و این بدعت سیئه می باشد -

و دیگر آنکه او را اصله صحیح در شرع باشد و در وفای دینی یا نیت شود این قسم بدعت حسنه یا مباح خواهد بود
ظاهر این افعال سالک را از قبیل مباحات است چنانچه برای افزونی قوت ورزش و کشتی و رزم
و گذر استعمال می کنند و چه حرمت ندارد بلکه از قبیل معالجات نفسانیه برای دفع خطرات و تلخیص پیش
محبت - والد علم -

سوال سیزدهم - آنکه مراتب غوث و قطب و ابدال و اوتاد و غیره بتفصیل تمام در کتب ارقام اند
و تعیین قطب در هر شهر و جای که بے تحکم و تعیین آن انتظام زیر و زبر گردد و خراب شود ثبوت آن بحديث
گردیده یا نه و ذکر اسمی و مراتب و درجات از آنحضرت صلی الله علیه و سلم آمده یا نه و کس از صحابه و
تابعین را هم این مراتب دست داده یا نه - بینوا و تو جبروا

جواب - از اقسام دو چیز در حدیث وارد شده ذکر ابدال و دیگر ذکر نقباء و نجباء و در حدیث
برائے ابدال دو عدد آمده است - هفت و چهل چون از اینها کم شود دیگر بجا آید و قائم می شود -
و نیز در حدیث از حضرت مرتضیٰ علی آده است که جناب نبوت (صلی الله علیه و سلم) فرمودند: بکلی نبوت
سبعة نجباء و رقباء و انا اوقیت اربعة عشر - فسأل الناس علیاً لکم الله و جبرها من هم فقال
انا و ابنتی و جعفر و حمزة و ابوبکر و عمر و مصعب بن عمیر و بلال و سلمان و عمار و عبد الله
بن مسعود و ابوذر و المقداد رضی الله تعالی عنهم ا و ا و ا التومانی

و اقسام دیگر از غوث و قطب و اوتاد که می شوند از کشفات اند که از قبیل ماثورات شرعی - والد علم
پیش اهل کشف مقامات اولیاء در اقسام مختصر نیست و از صحابه کرام بدرجه پائے علی از حدیث
و شهادت و غیر آن رسیده اند و جماعت که این اسمی قرار داده اند چیز از این برائے صحابه هم نوشته اند
چیز غیر ایشان چنانچه می گویند در زمان آنجناب (صلی الله علیه و سلم) عصام قرنی بود علم او پس قرنی
و بعد از آن هم مردمان نیز مشهور نوشته اند و این خلفاء کرام را قطبیت ارشاد کرده بود و آن غیر قطبیت
مدار است و خلافت نبوت نیز از مقامات عالی است و خلفاء اربعه بان مشرف شده اند و در بیان اقطاب
شیخ اکبر در فتوحات زیاده از حد نوع نوشته اند و بر هر یک منزه از آیات قرآنی تحقیق نموده اند این

مبحث طویلے دارد۔ والدہ علم

سوال چہارم۔ آنکہ در شہرے بزرگے رابعہ وفات آن بزرگ شاہ ولایت شہرے قرار دادن و متصرف بہ امور دانتن پر معنی دارد و نیز صحابہ با وجود آنکہ افضل است و ایمان آنہا مقبول است بیچ یکے راستاہ ولایت شہرے و ولایتے بعد وفات نشد پس بکسانیکہ ہنوز ایمان آنہا بالقطع معلوم نیست کہ مقبول گردیدہ یا نہ، این کاریچہ تنہا صورت بندہ و مدار تصرف بر زندگی است بعد موت کہ قطع ہمہ علائق آمدہ یا نسبت این کاریچہاں لائق، بینوا تو جبروا

جواب۔ در بعضے شہر ہا از روئے بشارت اولیاء شخصے گذشتہ است کہ قضائے حاجات اہل آن شہر و دفع بلیات ایشان بدعاے او بیشتر می شد ہمین است معنی شاہ ولایت و زیادہ ازین گمان کردن خیال واهی است و بر قول عوام کالانعام جائے اعتماد نیست مثلاً آمدن حضرت شیخ معین الدین چشتی بحکم جناب نبوت (صلی اللہ علیہ وسلم) بود بخواجه عثمان فارونی و نشانیدن حضرت خواجہ قطب الدین در دہلی نیز بہ بشارت و حکم خواجہ معین الدین چشتی بود و فرستادن حضرت نظام الدین در دہلی و حضرت علاء الدین صابر بکلیہ کوٹ موافق الہام و اشارہ غیبی بودہ، ہمچنین جماعت اولیاء کہ بحکم مرشدان کامل بود ازین قبیل است و حق تعالی از وزیر و شیر مبرا و عالی است کار خود بدیگرے نہ سپرد و مستحق عبادت کسے را نہ ساختہ کما قال اللہ تعالیٰ وَاَسْأَلُ مَنْ ارْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ دَسَّلْنَا۔ اَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمٰنِ اِلٰهًا يُّعْبَدُ مِنْ دُونِہٖ۔ والدہ تعالیٰ علم

عہ سورۃ زخرون آیت ۲۵

لہ یہ مشائخ چشت سلسلۃ الذہب کی کڑیاں میں انکی بدولت گذشتہ زمانوں میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی گمرہ مخلوق کو ہدایت بخشی یہ سب سلسلہ عالیہ چشتیہ کے اکابر ائمہ ہیں اور امت محمدیہ کے قابل صد فخر بزرگ اور ممتاز اولیاء کرام ہیں جن کے کارنامے صفات تاریخ پر جا بجا پھیلے ہوئے ہیں۔ ان بزرگوں کی پاک زندگیاں اور ان کے مختلف پہلو ان کی عبادت ریاضات تعلیم و تربیت اخلاق و عادات تبلیغ و مجاہدہ اور ان کا سوز و گداز یہ وہ چیزیں ہیں کہ رہتی دنیا تک جن کے اثرات باقی رہیں گے۔ اللہ تعالیٰ کا قرب و رضا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و محبت کی طلب اور خدمت دین و مذہب اور ہمدردی خلق خدا ان کا خاص شعار تھا۔ ہزاروں نہیں بلکہ لاکھوں غیر مسلم ان حضرات کی تبلیغی اور علمی جدوجہد کے نتیجے میں مشرف باسلام ہوئے اور شرک سے ہٹ کر توحید خالص اور دین حق اور رحمت خداوندی کے دامن میں داخل ہوئے (باقی پیر)

سوال پانزدہم۔ آنکہ برسرے قبر ہرگز کے در سالے جمع آمدن و آنرا روز وفات فی الحقیقہ قرار دادن باوجود آنکہ امر زمان سیال غیر قرار است و برسر گور چراغ روشن نمودن و باوجود سرود و نعت بر فاعل آن و از گنج و خشت و ملبوسات حریر و غیرہ بہترین لباس و ثیاب قبر را تزئین دادن و سرود از قسم بہولی و خیالات مع آلات محترفات مزامیر و دہل و طنبور و غیرہ شنیدن و باز بر آن افعال ثواب و اجر از جناب قادر بے مثال برائے خود مرتب ساختن، ماخوذ و جواز آن از کدام خانہ است و حضور این چنین مجلس چه حکم دارد و فاعل و حاضران را چه تعبیر باید کرد و مینوا تو جبروا

جواب۔ آنکہ زمان اگرچہ سیال غیر قرار است اما آنچہ بہ آن تقدیر کردہ می شود زمان را از شب و روز و ماہ و سال اینہارا مشرعا و عرفا دورہ مقرر است چوں یک دورہ تمام می شود باز از سر نو شروع می شود

(بقیہ حاشیہ ۱۲۴) اور اسی طرح لاکھوں مسلمان احسان و تقویٰ کی عملی تعلیم و تلقین سے درجات عالیہ پر فائز ہوئے ان مشائخِ پشت کو اللہ تعالیٰ نے جہدِ قبولیت عطا فرمائی اس سرزمین میں کسی اور خانوادے کو میسر نہیں ہو سکی جیسا کہ حضرت حکیم الامت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔ **ولما اچشتیۃ فقد کان نفع فیہا روح القبول فکان کل من انتصب من پشتین** **ورق قبولاً عظیماً و ذلک لان اہل ہذہ الطریقۃ اکثر ما کانوا فی ارض الہند ولم ین فیہم دایع الی لاحسان الاموالاء** (تفتیات الہیۃ ج ۱ ص ۹۷)

سلطان الہند حضرت خواجہ معین الدین چمیریؒ۔ آپ سیستان میں پیدا ہوئے تعلیم و تربیت کے بعد لاہور آئے، اور لاہور سے ملتان گئے اور وہاں کئی سال تک رہے اسی اثنا میں آپ نے سنسکرت اور برہمکرت زبان سیکھی پھر ۱۱۵۵ھ میں اجمیر تشریف فرما ہوئے۔ اور وہاں ہی ۱۱۸۵ھ میں بعمر ۹ سال وفات پائی۔ آپ حسینی سادات میں سے ہیں اور حضرت خواجہ محمد عثمان ہارونی زندقیؒ کے خلیفہ ہیں۔ (جنکی وفات ۱۱۹۵ھ یا ۱۱۹۸ھ میں ہوئی ہے قبر تشریف مکہ مکرمہ میں ہے) حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکلیؒ۔ آپ آوش (مادراء النہر علاقہ خراسان) میں پیدا ہوئے۔ آپ بھی حسینی سادات میں سے ہیں۔ آپ کے متعلق مشہور ہے کہ آپ نے بیس برس تک پشت کو زمین پر نہیں لگایا (یعنی لیٹ کر نہیں سوئے) آپ دن رات میں تقریباً سو رکعت نوافل ادا کرتے تھے اور ہر رات تین ہزار بار درود تشریف پڑھتے تھے۔ آپ کی وفات دہلی میں ۱۲۳۵ھ میں ہوئی۔ رحمہ اللہ

شیخ الاسلام حضرت خواجہ فرید الدین شکر گنجؒ۔ آپ قصبہ کہنی وال۔ ملتان میں ۱۲۵۴ھ میں پیدا ہوئے آپ حضرت فاروق اعظمؓ کی اولاد سے ہیں۔ اجمیر دھن (پاک پٹن) میں آپ اقامت گزین ہو گئے تھے۔ پنجاب کے اکثر اشراف و خاندان آپ کے دست مبارک پر مسلمان ہوئے۔ آپ تعلیم و تدریس بھی کرتے تھے۔ آپ نے بے پناہ مجاہدات اور ریاضات کئے تھے۔ آپ کے سن وفات میں اختلاف ہے۔ مورخ محمد قاسم فرشتہؒ فرماتے ہیں ۱۳۶۶ھ (باقی ص ۱۶)

بہیں حساب رمضان را بشہر صوم و ذی الحجہ را شہر حج و یمنین شہور دیگر در دورہ حکم اتحاد بالنظر او دادہ می شود چنانکہ در حدیث است کہ یہود عرض کردند در حضور جناب نبوت (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ حق تعالیٰ نصرت حضرت موسیٰ (علیہ السلام) و عترق فرعون دریں روز کردہ است برائے شکرانہ اور روزہ می گیریم جناب نبوت (صلی اللہ

علیہ السلام) ربقیہ حاشیہ ۱۲۸ اخبار الاخیار اور سفینۃ الاولیاء میں ۵ محرم ۶۶۲ھ لکھا ہے۔ اور سیر الاقطاب میں ۶۹۰ھ تحریر کیا ہے۔ والد علم۔ آپ کی قبر مبارک اجودین (پاک پٹن) میں ہے۔

نظام المشائخ حضرت خواجہ نظام الدین الدہلویؒ۔ آپ کے آباؤ اجداد بخارا سے لاہور آئے اور یہاں سے بدایوں چلے گئے۔ بدایوں میں ہی آپ کی ولادت ماہ صفر ۷۳۳ھ میں ہوئی۔ آپ صائم الدیر تھے۔ اور آپ عمر بھر نچر در ہے آپ کی بذات سے اللہ تعالیٰ نے بہت فیض جاری کیا۔ فوائد الفوائد آپ کے طفوفات کا فارسی زبان میں بہت ہی گرانقدر مجموعہ ہے۔

توکل | آپ نے توکل پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا۔ ”اعتماد بر حق باید کرد۔ و نظر بر ہیچکس نباید داشت“ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ ”ایمان کسے تمام نہ شود تا ہمہ خلق نزدیک او یمنان نمایند کہ بیشک شتر“۔ (فوائد الفوائد ص ۱۱۱) مومن | آپ نے فرمایا کہ ”مومن وہ شخص ہے کہ اگر وہ مشرق میں ہے اور مغرب میں ایک مومن کے پاؤں میں کانٹا چبھے تو اس کو یہاں درد محسوس ہو“۔

سماع | سماع کے بارے میں آپ نے فرمایا کہ ”سماع ایک صوت موزون ہے۔ اس لئے حرام نہیں اس سے تحریک قلب ہوتی ہے۔ اگر یہ تحریک یاد حق کے لئے ہو تو مستحب ہے لیکن فساد کی طرف مائل ہو تو حرام۔ سماع کے لئے ذیل کی شرائط لازم ہیں۔

- (۱) مسیح (سنائے والا) مرد ہو۔ لڑکا (انرؤ) اور عورت نہ ہو۔
- (۲) شہموع (جو چیز سنی جاتی ہے) وہ ہزلیات اور فواحش سے پاک ہو۔
- (۳) مستح (سننے والا) وہ صرف خدا کے لئے سنے۔
- (۴) آلات سماع۔ مثلاً چنگ و رباب اور دوسرے مزامیر نہ ہوں۔
- (۵) محفل سماع۔ اس میں عورتیں اور لڑکے نہ ہوں۔ (تذکرہ اولیاء کرام)
- آپ کی وفات ۷۳۳ھ میں ہوئی۔ مزار دہلی میں ہے۔

حضرت مخدوم علاء الدین علی احمد صابر کلیریؒ۔ آپ حضرت خواجہ فرید الدین عسکر گنج شہ کے خواہر زادے اور داماد اور آپ کے خلیفہ ہیں حضرت عوام فرماتے تھے ”علوم ظاہری و باطنی من در شیخ نظام الدین سرایت کردہ و علوم ظاہری و باطنی پیران کبار من در شیخ علاء الدین صابر اثر کردہ“ اور کبھی فرماتے تھے کہ ”علم سینہ من بر شیخ نظام الدین بدایونی“ و علم دل من بہ خواجہ علی احمد رسید۔ آپ کی وفات ۷۳۳ھ میں ہوئی۔ قبر شریف کلیر کوٹ رڈ کی کے قریب ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرات اللہ تعالیٰ کے خاص برگزیدہ بندے تھے۔ اور ظاہر و باطن میں کامل (باقی بر ۱۷)

علیہ وسلم فرمودند۔ انا الحق من وفاء مذیٰ آخری موسیٰ فصام یوم عاشوراء و امر الناس بصیامہ۔

و نیز حضرت بلالؓ را وصیت فرمودند بصوم روز دوشنبہ و فرمودند فیہ ولدت و فیہ انزل علی و فیہ ہاجر و فیہ موت بنا بریں یاد کردن تاریخ و آن ماہ در رسم مردم افتاد و اگرچہ فی الحقیقت یادداشتن آن روز فائدہ نداشت زیرا کہ وقت تصدق و دعا ہمیشہ است لیکن چون مردمان از نیجہاں بجا فطرتِ ایں رسم گذشتہ اند ایشاںرا انتظار بر سوائے والدین یا اقارب خود می باشد رفع انتظار ایشاں فائدہ ایست معتد بہ۔ و بہ معاملات مکاشفہ دریافت شدہ کہ در چنین روز اجتماع ارواح دوستان در برزخ می شود پس انداد بدعا و ختم و اطعام بدعتی مباح است و وجہ قبح ندارد۔

(بقیہ حاشیہ ۱۳۴) اللہ تعالیٰ نے ان کی وجہ سے بہت سی مخلوق کو فیضیاب فرمایا۔ انہوں نے شریعت حقہ کے آداب کو بھی کما حقہ ملحوظ رکھا۔ طریقت و حقیقت کے آداب بھی بجالائے۔ حضرت مرزا مظہر جانجاناں شہیدؒ فرماتے ہیں ”الطریق کلہا ادب“ بیچ بے ادب بخیر نرسد۔ ذکر حق اور خدمت خلق ان حضرات کا وظیرہ تھا۔ صحیح معنی میں یہ فانی فی اللہ اور بانی باللہ تھے۔

۵۔	جاناں ہم از ذکر تو خاموش مباد	یاد تو ز خاطر فراموش مباد
	ہر جا ز شائبہ حدیثے گذرد	ذرات وجود من بجز گوش مباد
۵۔	ایں طائفہ اند اہل تحقیق و	باقی ہمیشہ خویشتن پرستند
	فانی ز خود و بدوست باقی۔	وین طرفہ کہ نیستند و ہستند

اللہم لا تغفر لنا من بوجہکاتھم بحرمۃ النبی الامی نبی الرحمة والہ واصحابہ اجمعین۔ سوائے (حاشیہ صفحہ ۱۷۴) ۱۔ رواہ البخاری و مسلم عن ابن عباسؓ مرفوعاً و لفظہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحق و اولیٰ بموسٰی منکم الحدیث۔ متفق علیہ (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸)

۵۷

۳۔ رواہ مسلم من حدیث ابی قتادہؓ فقال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صوم الاثنين فقال فیہ ولدت و فیہ انزل علی (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۸۹) و لیس فیہ و فیہ ہاجر و فیہ موت فلینظر من اخوچہ و لم یصح فی شئی من الحدیث انہ علیہ السلام اخبر قبل الوفاۃ بانی الموت یوم الاثنين۔ سوائے ۴۔ یعنی برائے ایصال ثواب بزرگان دین اگر صلوات وقت جمع شدہ قرآن شریف خوانند و خیرات کردہ ثواب رسانند مضائقہ ندارد، ابن را بدعت مباحہ باید گفت۔ ۱۲

و اما از کتاب محرمات از روشن کردن چراغها و ملبوس ساختن قبور و سرودها و نواختن معازف بدعتات
 شنیعه اند و حضور چنین مجالس ممنوع اگر مقدور باشد بعمل حدیث گذشته من رأی منکم منکران
 عمل باید کرد و در مقام زجر پراکنده کردن اسباب بدعت کافی - واللہ اعلم

سوال شانزدهم - آنکه تواجد در قص که بسماع می نمایند و حرکات نامعقول که بمشابه مجازین
 است می آرند آیا این ذوق و شوق بیج یکے از صحابه و تابعین را دست داده است یا نه با وجودیکه
 تکمیل ایمان و قوت ایقان آنها بقطع نظر از فضل و بوجوه دیگر از ایشان بهر از چند غالب بودند و
 وجهی و حالتی که بسماع غنا و قرآن و فواحش و کلمات خلاف و نامعقول که اگر نسبت بطرف
 او تعالی جل شانہ نموده محض موجب کفر گردد و معاذ اللہ مع آلات محرمات از مزایر و دہل و غیره
 دست می آید گاہی از شنیدن آیتے از آیات الهی و حدیثی از احادیث رسالت پناہی و بدیدن
 صنعة از صناعات نامتناہی این چنین حالت و رقت دست نمی دہد چه معنی دارد کما قال اللہ تعالی
 أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
 نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ

پس عجب است که از خواندن قرآن و شنیدن آن دست و پا گم نکنند و معرفت او تعالی حاصل
 نگردد و با سماع محرمات شرعی این چنین ذوق و شوق نصیب وقت گردد و سبحانہ تعالی علواً کبیراً -
 و کلمات اللہ ہی العلیا - درین باب از راه حق و انصاف بلا تعصب باحد الاطراف بیان فرمایند که این
 چنین کسان از اہل المدچہ سال تصور باید کرد مگر آنکه برابر ایشان دلیل از کتاب و سنت قائم گردد
 للبتہ واجب قبول است - بینوا و توجروا

جواب - مقصود از آفرینش محبت حضرت منعم و اطاعت اوست و این محبت را اقام
 بسیار است و حکم بچند سبب مختلف می شود -

۱۰ روی من حدیث ابی سعید الخدری (ویزہ) رواہ مسلم فی صحیحہ -

(شکوۃ ج ۲ ص ۲۳) سواق

۱۱ سورۃ الغاشیہ آیت ۴ تا ۶

یکے اسباب محرک این محبت -

دوم مقتضائے دوره -

سوم فیض مرشد آن -

چهارم امرجه محبان -

باین سبب گوناگون طریق برائے اظهار محبت پیدامی شود و حق تعالیٰ چندین درجات جنت که پیدا کرده است برائے اختلاف امرجه و احوال اهل جنت است جماعت رانی الحقیقت شورشی در دل پیدامی شود که بمثل خفقان از محافظت ادب معقول و مشروع عاجز می آیند صحابه کرام و تابعین عظام را بسبب غلبه انوار نبوت و انوار قرآن مجید این احوال طاری نمی شد چون نظر خلق بر احوال قلب افتاده و بذكر و شغل که لطیفه قلب بگوش می آرد مشغول شدند گوناگون احوال از انواع دیگر پیدا شد بعضی را در مزاج غلبه لذت حسن و سماع بود همراه آن غلبه نسبت باطن می شد -

و بعضی را بالعکس زیرا که نسبت ایشان نسبت مسکوره و اطمینان و استغراق بوده است -

و بعضی را نسبت ابتهاج و انبساط بدریافت و صل محبوب حقیقی شد -

و بعضی را بملاحظه غایت تنزیه حسن ابدی لازم حال گشت -

بالجمله مردن بعضی ازین حادثه شوق دلیل صریح است بر شدت همجانی محبت الهی و استیلا

آن بر قلب ایشان - پس اعتراض بر هیچ یک بر گز نباید کرد ۱۰

چون خدا خواهد که پرده کس درو میلش اندر طعنه پا کاں برد

ظاهر است که اوقات لیل و نهار چه قدر تفاوت دارد و برائے هر یک عبادت جدا - آمدیم بر آنکه

کلمات متوخش که لائق جناب الهی نیستند محرک محبت الهی چگونه باشند این را طریق یافته می شود

بعضی از قبیل رموز پوشیدنی و بعضی از ازاں از قبیل احکام گفتنی اگر مدبر که تحمل نماید و بر اجمال آن

قناعت باید کرد و تحقیق آن را بر صحبت بائی اگر مقدر است حواله باید داشت -

۱۰ یعنی بر صوفیه اهل وجد و سماع اگر مرتکب منکرات نشوند اعتراض نباید کرد - ۱۱

اول همچنانکه رب العزت در خواب بصورت در شکل توان دید همچنان در بعضی معامله با در بے خودی با ،
 با وجود بیداری واقع می شود و بعضی سخنان که شایان مرتبه ذات نیست در انجمن تجلی واقع می شود محفل
 است که کس را این قسم شده باشد و یا پیش آید -

دوم آنکه این کلمات گاهی به نسبت شیخ خود یا ارواح طیبه که از احکام بشری رسته مانند مخاطب افتد
 سوم آنکه در علم بلاغت تشبیه و تمثیل می گویند که هیئت مترعر را از امور متعدده بامر تشبیه می کنند
 و مشابعت با هر چیز منظور می باشد همچنان از استحصال این حالت مجازی که عاشق را با معشوق درین جهان
 واقع می شود هیئت حجت و قلی را که معنی بعشق است انزعاء نموده صرف بجناب کبر یاری می کنند و خبر نیات
 آن کلام را از پیش نظر مطروح می گردانند نسبت این چیز با آنجناب اصلا ملحوظ نمی باشد چنانکه در آیت کریمه -
 اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ -

اما آنچه از بعضی بزرگان استماع آلات محرم بوقوع آمده این طائفه بر سه قسم دیده شده اند -
 و جان که این امور در دل ایشان بجز حجت مولی چیزی نمی رویاند و غیر از التفات و استغراق در جمال الهی چیزی
 نمی کنند فهمیدند که منع از این و جدا در برابر آنان نه که برائے کسانی دیگر که داعیه شهوانی یا حرص دنیا یا غفلت و
 تلفذ می کنند در حق آنها حرام باشد پس این تقبیل خطا اجتهدای باشد یا از قبیل تاویل یا بخصوص نصوص علمه بسبب
 معاوضه ادله قطعی که از آن جمله و جان سلیم می فهمند پس با اعتقاد اصلا مرتکب حرام نمی شوند
 و جمعی دیگر اند که باین همه حکم بر سر و چشم داشته بنا بر بے قراری مرتکب این می شوند که بدون این تسلی و اطمینان
 شوق کمابین میسر نمی شود مانند اکل مضطرب دار را و مع ذالک بعد از استغفار می کنند و عفو جبرائیم می خواهند چنانکه
 از کس در شدت خشم کلمات ناسزا سرایند و بعد از آن استغفار و در گذر خواهد -

قسم سوم نقل دانند که پیران خود را بر طریق یافته و بنا بر اعتقاد آنرا استحتان می کنند و بآنک حرکت نفسانی باندرو
 حرکت باطن تشبیه با ایشان محمود دانسته اند این جماعت را با وجود ادله شرعی اصرار کردن بے جا است - (والله اعلم)

له سورة نور آیت ۳۵ - که یعنی مزایر و غیره - که یعنی مزایر در حق آن کسانی که تابع هوا نفسانی اند حرام
 است - که یعنی گروه صوفیه که فی الواقع بابرکت و اهل درد و عشق اند حسب اعتقاد خود بوجه شنیدن سرود
 با مزایر مرتکب حرام نمی شوند - ۱۲

